

فقہ المعاملات

یعنی

جدید معاملات کے

شرعی احکام

۳ جلد یکجا مجلد

چنایع الانا مفتی احسان اللہ شائق صاحب
مفتی مفتی و استاد اہلحد و ارشید حسن آباد کراچی

دارالاحیاء

آڈو ہزارہ ایم ایس جنم روڈ کراچی پاکستان فون: 2631861

فقہ المعاملات

یعنی

جدید معاملات کے

شرعی احکام

[کامل سہ ماہی]

جلد دوم

جناب مولانا مفتی احسان الدین صاحب
مدرسہ اسلامیہ جامعہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند

دارالاشاعت
لکھنؤ دارالعلوم دیوبند

جملہ حقوقِ تعلیمیت بحق دارالاشاعت کراچی محفوظ ہیں۔

یا تمام : غلیل، شرف، صانی

طبیاعت فردری بیچر و علی مرادخان

خفاست 263 صفحات

کارِ مبین ہے گزشتہ

ہائی جی ایس کونسل کی جاتی ہے کہ پراف و ریڈیجٹ معاہدہ جو۔ البتہ اس بات کی گمانی کے لئے ادارہ میں مستحق ایک عالم سوجا رہے ہیں۔ مگر بھی کوئی قطعی نظریہ کے توازن راہ کریم

﴿.....ز ل ط﴾

الوزارة العامة جامعة العلوم كراچی

بيت فخرية لن امدد بازار كراچی

بین القوم مقابلہ شرف العباد کی محکمت اقبال پاک آمرا می

بیت دکھن اعلیٰ طرف نماز میں گھٹن اٹھانے کے لئے

کھڑا۔ ملا علی قاری جو ہاوا اور زمین کے

مكتبة العارف كذا

تھوڑا سا وقت ملا ہے۔ ۱۹۔ ۲۰ سال کی عمر

پیش از سال ۲۰۰۶ء

کتابت مسجد امام خمینی (ره) - باادار کتاب

یہ تحریر علی بابا کی شخصی تجزیہ ساز پر مشتمل ہے۔

کتاب مہر علی اہل بیت آید

مکتبہ خاتم النبیین، ۱۰۷، سندھ مارکیٹ، راجپوت بازار، دکن اپنی پٹی،

﴿انگلینڈ میں منے گئے ہیں﴾

ISLAMIC BOOKS CENTRE
114-117, HARRIS WALK ROAD
HUTTON BLVD. S.E.

AZHAR ACADEMY LTD.
44-46 LITTLE RUSSELL ST
MANCHESTER, LONDON M3 3SQ

﴿اُمّ کلہا جس نے کے ہے﴾

DARUL ULOOM AL-MADANIA
162 SOMERS STREET,
BUFFALO, N.Y. 14201, U.S.A.

MADRASAH ISLAMIAH BOOK STORE
405 KENTUFE, MALAYSIAN,
KUALA LUMPUR, U.S.A.

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عنوانات	نمبر شمار
17	شرکت کی اصطلاحی تعریف	1
17	شرکت کی مشروعیت	2
18	شرکت کی مختلف صورتیں اور ان کا ارتقاء	3
19	شرکت کی اقسام	4
20	شرکت الحاک کا حکم	5
20	شرکت العقد کی اقسام	6
21	شرکت الاموال	7
21	شرکت الاعمال	8
21	شرکت الوجوہ	9
22	شرکت الفوائد	10
23	شرکت العنان	11
23	شرکت المضاربہ	12
24	عقد مضاربہ مشروع ہونے کی حکمت	13
24	صحت مضاربہ کی شرائط	14
25	کسی شریک کیلئے نفع کی مقدار متعین کرنے سے عقد شرکت فاسد ہو جاتا ہے	15
26	شرکت واجارہ دونوں جمع نہیں ہو سکتے	16
27	باپ بیٹوں کی مشترکہ آمدنی کا حکم	17
29	تقسیم ترکہ سے قبل ایک وارث کا ترکہ سے تجارت کرنا	18
30	بالغ کے ساتھ مشترک مصارف	19
30	بالغ و نابالغ ورثاء کے مشترکہ جائیداد میں تصرف کا حکم	20

صفحہ نمبر	عنوانات	نمبر شمار
31	شرکت مع مضاربت جائز ہے	21
32	مضارب و مسیت کے تعلیق و تہ بوجائے تو مال کی حفاظت کا حکم	22
33	مضاربت میں غل نقصان رب المال کے ساتھ مضارب کے ساتھ نہیں	23
33	مشرک بانیہ کی تقسیم کی یہ صورت کا حکم	24
34	بھائیوں کی شرکت بانیہ سے منظم بھائی نے جائیداد خریدی وہ سب بھائیوں میں برابر تقسیم ہوگی	25
36	بہر شرک کی شرکت ختم کرنے کا اختیار ہے	26
37	بلا اذن شرک کا تصرف جائز نہیں	27
37	مشرک مکان کی جائیداد مرمت	28
38	مشرک زمین میں باجائز شرک سے پودے لگادینے	29
39	شرکت میں زمین کا حصوں	30
40	کھیتی کی شرعی حیثیت	31
47	فصل و قوتی کے لفظی اطلاق	32
49	محمد و ذرہ اری کی شرعی حیثیت	33
51	لینڈ کھیتی کے لفظی بھیر	34
51	مضاربہ سے کا حکم	35
51	مضاربہ میں نقصان کی تفصیل	36
52	مضاربہ کا شرط کی خلاف ورزی کرنے کا حکم	37
53	کتاب الفیہ	38
53	بوقت تقسیم شرکاء کے ساتھ ذرہ ہونے کی تفصیل	39
56	تالیف کے ساتھ تقسیم شرک کا حکم	40
56	مشرک مکانات کے مضاف تقسیم کرنے کا طریقہ	41

صفحہ نمبر	عنوانات	نمبر شمار
57	وکالت کے احکام	42
57	وکالت کی تعریف	43
58	وکالت کی شروعات	44
59	وکالت کی شرائط	45
59	عہدات بدنیہ کے لئے وکیل مقرر کرنے کا حکم	46
59	عہدات مایہ کے لئے وکیل مقرر کرنے کا حکم	47
60	عدالت میں وکالت کا پیشہ اختیار کرنے والوں کو تنبیہ	48
62	وکس کے ضامن ہونے کا حکم	49
63	وکالت ختم ہونے کی صورتیں	50
63	کفالہ کے احکام	51
63	کفالہ کے معنی	52
64	کفالت کی شرائط	53
65	کفالہ کی اقسام	54
65	کفالہ کے مسائل	55
66	کفالہ پر ایک مجرب واقعہ	56
67	احکام المیراثہ	57
68	حولہ کی اصطلاحات	58
68	حولہ کی شروعات	59
68	حولہ کے احکام	60
69	احکام المیراثہ یعنی انعامات کے احکام	61
71	مغورہ و رکی چارگانا جائز صورتیں	62
74	دوسرے کمیوں میں بازی لگانے کے احکام	63

نمبر شمار	عنوانات	صفحہ نمبر
64	بے فائدہ کھیل کھیلنا	74
65	احکام السببہ	75
66	ہبہ کی مشروعیت	75
67	ہبہ کے ارکان و شرائط	76
68	مرض الموت میں ہبہ کرنے کا حکم	77
69	ہبہ الشارح کا حکم	78
70	اپنی زندگی میں اور ثناء میں مال تقسیم کرنے کا حکم	79
71	حصول منافع کا ہبہ	79
72	تادی کا حق مبر ہبہ کرنے کا حکم	80
73	ایک عقین غلطی	80
74	مشترک طور پر ہبہ کرنے کا حکم	81
75	عاقبت تقسیم اشیاء کا ہبہ	81
76	اولاد کو ہبہ کرنے میں کم زیادہ دینا	82
77	ہبہ سے رجوع کرنے کا حکم	84
78	ہبہ کے بعد رجوع ممنوع ہونے کی صورتیں	85
79	معتوہ (کم عقل) کا ہبہ	86
80	تابائع کو ہبہ کیا تو والد کا قبضہ کافی ہے	86
81	ہبہ میں شرط لگانے کا حکم	87
82	عمری کے طریقہ پر ہبہ کرنے کا حکم	88
83	عمر الرقن	88
84	ہبہ اور ہبہ کو واپس کرنے کا حکم	89
85	تین چیزوں کو رد کرنا	90

صفحہ نمبر	عنوانات	نمبر شمار
90	احکام الودائع	86
91	بین الادعاء نے لئے شرک	87
91	امانت کی ضمانت کا حکم	88
91	امانت میں تصرف کا حکم	89
92	امانت پر اجرت لینے کا حکم	90
92	امانت رکھنا اگر وہ نہیں دے	91
93	جوئے پکڑنے اور غیرہ تبدیل ہو جانا	92
93	سفر کے لئے روانگی کے وقت دینا کا وکیل دانا	93
94	عاریت کی چیزیں امانت ہیں	94
94	چوس کے سامان کا عین	95
94	مستعار کتب کا حکم	96
94	مصلک المرقص	97
95	رہن کی شرط و عین	98
95	مناقص رہن کا مالک راہن ہے	99
96	مرہون کے صحن کا حکم	100
97	راہن کی زمین سے فائدہ حاصل کرنے کا حکم	101
98	راہن سے فائدہ حاصل کرنے کا حکم	102
99	راہن کی ایک خاص صورت کا حکم	103
100	مرہون کے اجارہ کا حکم	104
100	راہن کو فروخت کرنے کا حکم	105
100	غلق المرین کا حکم	106
101	احکام المصنوع	107

صفحہ نمبر	عنوانات	نمبر شمار
101	فحشہ کا بہت بڑا گناہ ہے	108
102	مالِ معصوم کو خانا واجب ہے	109
103	ایسا جو زمین کی زمین میں تصرف کا حکم	110
104	غیر کی زمین میں تصرف سے تصرف	111
104	مذہبِ یزید میں تصرف اور اس کے آئین کا حکم	112
106	بلا اجازت کسی کے جانور کو مارنا	113
106	منصفہ پر زمین کے مزاج کا حکم	114
107	ڈاکوؤں سے سنا کر نہ پوچھ	115
108	غصب شدہ مال کسی کے پاس مل جائے تو اس کا حکم	116
109	غصب اور غصب کا حکم	117
109	امکام القطفہ	118
109	مسبوقی حج و عمرہ کا حکم	119
110	کوئی قیمتی چیز پانی میں نہ گرنے کا حکم	120
110	تقدیر کی تعریف (عین النکرة واجب ہے)	121
111	تقدیر کے استغفار کا حکم	122
111	تقدیر نہ کرنے کے بعد تکفل آئے	123
111	حضرت اللہ میں دونا اشرف علی محمد نوری رحمہ اللہ کا واقعہ	124
112	کار کے تحفظ کا حکم	125
112	گھڑی سنا کر کوئی دے کر واپس نہیں آتی	126
112	کوئی چیز مسجد کی حد میں گم ہو نہ کا حکم	127
113	لاوارث بچہ کا حکم	128
113	لاوارث بچہ کا مال و نقد	129

صفحہ نمبر	عنوانات	نمبر شمار
116	جہاز والے پانی میں سامانِ ذالیں	130
116	احکام المفقود	131
116	مفقود کی وراثت کا حکم	132
118	زوجہ مفقود کا حکم	133
118	زوجہ مفقود کے متعلق ترمیم جو مشورہ کے بعد طے ہوئی	134
121	شوہر بحری سفر میں گم ہو گیا	135
122	عہدہ قضاہ کے احکام و تفصیلات	136
123	اسلام میں پہلا قاضی	137
124	عہدہ قضاہ قبول کرنے کا حکم	138
125	قاضی کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی نصرت و مدد	139
125	عہدہ قضاہ کا طالب ہونا خطرناک ہے	140
125	قاضی کی تین قسمیں	141
126	عہدہ قضاہ باعثِ حسرت ہے	142
127	قاضی بننے کی شرائط	143
128	حکم کے فیصلہ کی حیثیت	144
128	ظالم حاکم کی طرف سے عہدہ قضاہ قبول کرنے کا حکم	145
128	کافر حاکم کی طرف سے عہدہ قضاہ قبول کرنے کا حکم	146
129	حاکم اور قاضی کے لئے آداب	147
131	حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا ایک اہم خط	148
132	قاضی سے فیصلہ میں لفظی صادر ہونے کا حکم	149
133	قاضی کے غلط فیصلہ سے حرام حلال نہیں ہوتا	150
134	فیصلہ سے پہلے مصالحت کی کوشش کرنا	151

صفحہ نمبر	عنوانات	نمبر شمار
135	تضام علی الغیب کا حکم	152
136	ہجری علی کی گرفتاری کا حکم	153
136	سزا کی مدت	154
137	بہرہ قیدی کا حکم	155
137	قاضی کے فیصلے کے بغیر اپنا حق وصول کرنے کا حکم	156
137	اسلامی بندہ المیت کا ایک اولیاء القربہ	157
139	فقہ حنفی کا موقف قاضی	158
140	واقعات	159
141	فیصلہ کرنے کا طریقہ	160
142	ہجری کی قسم پر فیصلہ کرتے ہوئے جائز نہیں	161
142	ثبوت دعویٰ کا ایک طریقہ ہجری علیہ السلام کا اقرار ہے	162
143	اقرار سے رجوع کرنے کا حکم	163
144	مرض الموت میں اقرار کا حکم	164
144	مرض الموت میں مطلق پھر مضیق کے حق میں اقرار کرنے کا حکم	165
145	کتاب التَّسْبُؤَاتِ	166
145	شہادت کی ادائیگی کا حکم	167
146	گواہی کے لئے علم بھی گواہ ضروری ہے	168
146	دوسرا قاضی جن میں شہرت کی بناء پر شہادت دینے جائز ہے	169
148	قبول شہادت کی شرائط	170
148	ماہر کی شہادت کا حکم	171
148	دشمن کی گواہی مسترد نہیں	172
149	قریبی رشتہ داروں کی شہادت معتبر نہیں	173

صفحہ نمبر	عنوانات	نمبر شمار
149	دہر شدہ رجسٹر کی شہادت معتبر ہے	174
149	انصاب شہادت	175
150	حدود و قصاص میں خواہ مخواہ کی شہادت غیر معتبر ہے	176
151	ثبوت زنا کے لئے شہادت کا انصاب	177
151	دوسرے جن میں خبر واحد معتبر ہے	178
152	جن مواقع میں تہا عورت کی شہادت معتبر ہے	179
152	وہ افراد جن کی شہادت مردود ہے	180
153	بھونی گواہی عقیدہ آئنا ہے	181
153	دست و پیر کا حکم	182
154	بدلتی علیہ کا قسم شرعیہ کا حکم	183
155	تورہ کی جو ترسودگی	184
155	احکام اصطلاحی معاملات	185
155	صلح کے اقسام	186
156	صلح کی مشروئیت	187
157	صلح کی صورتیں	188
157	صلح کے ارکان	189
158	وہ حقوق جن میں صلح نہ کر سکتے	190
158	حدود و قصاص میں صلح کا کرشمہ	191
160	ادھر لکھا ہے۔ یہ ایک کے صلح کرنے کا حکم	192
160	صلح کے تفریق مسائل	193
161	میراث میں مصالحت کا نزاع ہے	194
161	تجیل کے مقابلہ میں دین کا پھر حد چھوڑ دینا	195

صفحہ نمبر	عنوانات	نمبر شمار
173	یراث سے صلح کے جائز اہم مسائل	196
182	ایک وارث کا دوسرے وارث کو کچھ رقم بے کران کے حصہ سے صلح کرنے کا حکم	197
183	ترک میں رجوع من الصلح کی ایک صورت	198
184	مرض الموت کی تعریف	199
184	احکام طہر و قف	200
185	وقف کی شروعات	201
186	حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا وقف	202
187	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا وقف	203
189	وقف کا حکم	204
190	موت کے بعد جن اعمال کا ثواب جاری رہتا ہے	205
191	اشیاء منقولہ وقف کرنے کا حکم	206
192	درہم و دینار کا وقف	207
192	حدود میں دی ہوئی رقم و انیس لینے کا حکم	208
192	وقف مشارع جائز نہیں	209
193	ایک مسجد کا سامان دوسری مسجد میں منتقل کرنے کا حکم	210
194	قبرستان کا درخت کاٹنا	211
195	قبرستان کے درخت سے مسواک کاٹنا	212
195	قبرستان سے درختوں کو فروخت کرنا	213
196	مرض الموت میں وقف کرنے کا حکم	214
198	کسی شخص یا اہل اولاد پر سنا بعد نفل پچھڑ میں وقف کرنے کا حکم	215
199	مال حرام سے مسجد تعمیر کر دینے کا حکم	216
201	عید گاہ کی فائض زمین پر درخت نہ لگانا	217

صفحہ نمبر	عنوانات	نمبر شمار
205	مسجد کی زمین میں امام کا مکان بنانا	218
205	منہدم مسجد کے سامان کا حکم	219
207	بوقت ضرورت اوقاف فروخت کرنے کا حکم	220
208	مسجد کو فروخت کرنا جائز نہیں	221
208	مسجد ہونے کا حکم کب ہوگا؟	222
208	مسجد میں خوشبو لگانا	223
209	مسجد میں بدبودار چیز داخل کرنے کی ممانعت	224
210	سگریٹ اور نسوار جیب میں رکھنا	225
210	مسجد میں چٹائی کی ٹوپی رکھنا	226
210	مسجد میں قرآن کریم رکھنا	227
211	مسجد یا دوسرے قرآن پاک دوسری جگہ منتقل کرنے کا حکم	228
212	مسجد میں قرآن کریم کی تعلیم دینا	229
212	مسجد میں ذکر ہجری کی مجلس	230
213	مسجد میں تبلیغی تعلیم کہاں کی جائے؟	231
213	مسجد کی دیواروں پر آیات قرآنی لکھنا ممنوع ہے	232
213	مسجد میں دنیا کی باتیں کرنا	233
214	مسجد میں بلند آواز سے تلاوت کرنا	234
214	مروچہ صلوٰۃ و سلام	235
215	مسجد کی زمین میں میت کو دفن کرنا	236
215	مسجد کی چھت پر جماعت کرنا	237
216	مسجد میں چار پائی بچھانا	238
216	مسجد میں گشہ و چیز تلاش کرنا	239

صفحہ نمبر	موضوعات	صفحہ نمبر
217	مسجد کے لئے مسجد میں چھو کر	240
217	مدرس کے لئے مسجد میں چھو کر	241
218	مسجد میں ہوا خارج کرنا	242
218	مسجد کے دروازے کو تھامت میں لگانا	243
218	مسجد میں خرید و فروخت کرنا	244
218	مسجد میں حقہ نکاح مستحب ہے	245
219	مسجد میں انظار کرنا	246
219	مسجد کا مکان چنگ کو کرایہ پر دینا	247
219	مسجد کی رقم سوا میں لگانا	248
220	مسجد میں غیر مسلم کا چھو لینا	249
220	مسجد میں نماز جنازہ	250
220	مسجد میں جماعت طہیہ کا حکم	251
220	مسجد میں چھوٹے بچوں کو لانا	252
221	مسجد کی صفائی کا اہتمام	253
222	احکام المساجد	254
222	اکراہ کی تحریف	255
222	اکراہ کی دو قسمیں	256
222	اکراہ طہیہ کا حکم	257
225	کفر پر اکراہ کے وقت ایمان پر طہیہ کا حکم افضل ہے	258
228	حضرت محبوب رضی اللہ عنہ کا واقعہ	259
230	حضرت عبداللہ بن حذافہ کا واقعہ	260
232	دوسرے مسلمانوں کے مال تلف کرنے پر جبر و اکراہ	261

نمبر شمار	عنوانات	صفحہ نمبر
262	خزیر کا گوشت کھانے یا شراب نوشی پر مجبور کرنا	232
263	قل یا زنا پر مجبور کرنا	233
264	معاملات میں اکراہ	234
265	نکاح و طلاق میں اکراہ	234
266	کسی کو خودکشی پر مجبور کیا جائے	235
267	احکام التصفیہ	235
268	حق شفعہ کی شروعات کی حکمت	235
269	حق شفعہ کا پہلا استواء	237
270	حق شفعہ طلب کرنے کا طریقہ	238
271	ایک ماہ بعد شفعہ کا دعویٰ قبول نہ ہوگا	238
272	سکوت شفعہ سے بطلان حق کی تفصیل	239
273	بوقت بیع موت شفعہ میں اختلاف	240
274	احیاء و موت میں حق شفعہ نہیں	242
275	اکالہ سے دوبارہ حق شفعہ ثابت ہو جاتا ہے	242
276	فیصلہ میں تاخیر سے حق شفعہ باطل نہیں ہوتا ہے	243
277	حق شفعہ میں ترتیب کی تفصیل	243
278	تبادلہ جائیداد سے بھی حق شفعہ ثابت ہو جاتا ہے	244
279	شفعہ کے شرعی مسائل	244
280	احکام المساقاة والمزارعة	244
281	مساقا کی شرائط	246
282	مساقاة فاسدہ کا حکم	247
283	احکام المزارعة	247

صفحہ نمبر	عنوانات	نمبر شمار
249	محنت و مزدوری کی شرائط	284
252	زمین کا راء و سود و زمین کی بیو و ان کا قسم	285
259	احکام، احیاء الموت	286
259	غیر آباد زمین آباد کرنے کا منصب	287
260	غیر آباد زمین آباد کرنے کے لئے اجازت حاکم کا حکم	288
261	احیاء کے نئے صرف علامات رکھ دینا کافی نہیں	289
261	زمین کی کاشتکاری میں وراثت جاری نہیں ہوتی	290
262	حاکم ریا کا کو غیر آباد زمین آباد کرنے کے لئے وے سکتا ہے	291
263	غیر آباد زمین کو آباد کرنے کی شرائط	292

مفت



شرکت کے احکام

شرکت کے لغوی معنی:

سزلاط، افعال، مشارکہ، ائی حلط، ملائہ، ام...

اس نے اپنے مال کو اپنے مال کے ساتھ غلط کر کے یعنی شرکت کے قوی معنی میں ملائے ہے۔

لغوی تعریف:

تخلط الصبیح قصاعدا، بحيث لا تنسب لم تطلق اسم الشركة

علی عقد وان لم يوجد اختلاط النصیب، (القاموس المفہوم)

شرکت کی اصطلاحی تعریف:

ہی عقد، بین العتق، زکین ہی رأس المال و الربح

(فقہ المعاملات)

شرکت کرنے والوں کا اس مال (سرمایہ) اور نفع میں شرکت کرنے۔

دوسری تعریف یہ ہے کہ

بانہا ثبوت الحق لا ینسب ما کثر علی حده الشیوع

(مکسۃ المجموع شرح المصنف: ۵۰۰/۳)

یعنی دو یا دو سے زیادہ افراد کے لئے حق کا طریقہ شیعہ ثابت ہوتا ہے۔

شرکت کی شروعات:

تات مشروعة الشركة بالکتاب، والفسف، والاحیاء،

امالک بفقول اندہ مزوجہ

وقال صاحب: $\frac{1}{2}$ فان لفظ طمست سبوتان تعجبت الی بعدا

وان تخیل ان من الحطاطة لیبقی بغضہم علی بعضیہ والحطاطة: هم

الشركاء، (سورۃ ص: ۲۱)

یا کسی تعلقات اور سماعت میں بھی اضافہ ہوتا چلا گیا چنانچہ بیع، ہبہ، اور تجارت میں اضافے کی خاطر شہن نے نئے نئے راستے کھولے اور معاملات کی مختلف صورتیں رائج کیں۔ انہی صورتوں میں سے ایک عقد شرکت بھی ہے جسکی مزید تفصیلات موقوف اقسام، نہائی صورتوں کے ساتھ ساتھ مختصر عام پر آتی رہیں اور انہیں انسانوں نے قانون کر کے اختیار کیا انہی انسانوں میں سے اس عرب کو بھی شرکت کی ان اقسام پر علم حاصل ہوا۔ انہیوں نے ان کے معنی بتھائے اور انہی دین کا عقد کرنا شروع کر دیا۔

رسول اللہ ﷺ نے جب دین اسلام کی آفاقی تعلیمات کی تبلیغ کی اور شہی منہ سکونافہ فرمایا تو ان تعلیمات اور احکامات کا ایک جزو اعظم "معاملات" بھی تھے ہذا نبیوں نے ان معاملات میں سے جو تمام بی نوع نہائی کے لئے ضروری ہوئے سب تھے ان کو اپنی رہنمائی سے اور جو غلط مار کے مٹائی تھے وہ اس سے انہی کا دین و دنیا کا ضرر تھا ان موقوف قرار دیا

جب صحابہ کرام اور تابعین کے دور میں اسلام جزیرہ عرب سے نکلتا ہوا اور اہل فطوں میں پھیلا تو مختلف شہروں اور علاقوں کے معاملات بشمول عقد شرکت کے اپنی اپنی درمختف صورتیں سامنے آئیں جو اس سے پہلے موجود نہ تھیں، لہذا فقہاء اسلام نے اسلام کے ذریعہ اصولوں کو مدنظر رکھتے ہوئے اجتہاد کیا اور انتہائی طرق پر بازی کے بعد ان میں سے بعض صورتوں کو جائز اور بعض صورتوں کو ناجائز قرار دیا اور مزید یہ کہ اولہ اربعہ کی روشنی میں ایسے صوں مستحوط فرمادئے جن سے بعد میں آنے والوں کو ان کی روشنی میں جزوی مسئلہ کا علم ہو جائے۔

شرکت کی اقسام:

شرکت کو ابنتہ واذاتیس ہیں:

۱. شرکت المالك
۲. شرکت عنود

شرکت المالك:

اس کی دو صورتیں ہیں:

- (۱) دیا دوسرے زیادہ فرہو کا کسی چیز کا مشترک طور پر مالک ہونا مثلاً کسی گھر یا زمین یا گاڑی کا بطور فریہ اری مالک بن جائے، اس کو "شرکت مکتبہ وعتیہ" کہہ جاتا ہے۔
- (۲) دیا دوسرے زیادہ فرہو بطریق میراث کسی گھر یا گاڑی، دکان وغیرہ کے مالک

ہو جائیں ان ذرائع مقصد پر یہ تسلیم جاتا ہے۔ لیوں کے اس بھی شرکت میں دونوں نے اختیارات کا بدل نہیں ہے۔

شرکت الملائک کا حکم:

شرکت الملائک کا حکم یہ ہے کہ ان شکا میں سے ایک دوسرے کے حصے کے حق میں اجنبی ہے، اس لئے کسی شریک کے لئے جائز نہیں کہ دوسرے کے حصہ میں بلا اجازت کسی شریک کا تصرف کرے، لہذا اگر کوئی شریک مشترکہ چیز کو دوسرے کی اجازت کے بغیر فروخت کر دے تو یہ بیع دوسرے کی اجازت پر موقوف ہوگی، بال البتہ اپنا حصہ اپنے شریک کے ہاتھ فروخت کرے تو یہ نافذ ہو جائے گی کیوں کہ یہ مصدق اس کے حوالہ کرنے پر قائم ہے۔

قال فی الاختیار: للشركة بوعان: شركة ملك وشركة عقد.
 وشركة نسلک بوعان: حبرية واختيارية. اما المعبرية بان یخطط
 مالان بوجلس اختلاط لا یسکس التسمیز ببعهما لویر ناک مالان.
 والاختيارية. ان یشتري بعبا لویر موسی لهما لویر یخطط مالهما موسی
 جمیع دالک کل واحد لهما احبی فی حبب الاختار لا یصرف فیہ
 لاساء فنه لعدم اوفنه له فیہ و یحوز بیع عبیه من شریکة فی جمیع
 الوجوه. (الاختیار لتعلیل المختار: ۱۲/۳)

شرکت عقد

شرکت عقد و شرکیوں کے درمیان یا کسی شرکا کے درمیان اصل سرمایہ اور منافع میں شرکت کا معاملہ ہے کہ:

شرکت عقد کی اقسام:

فقہائے کرام نے شرکت عقد کی مختلف قسمیں بیان کی ہیں، فقہائے احناف کے نزدیک شرکت عقد کی چھ قسمیں ہیں۔

(۱) شرکت الاموال

(۲) شرکت الاموال

(۲) شرکت العنان:

۱۰۔ یا زیادہ افراد اس طرح شریک ہوں گے ہر ایک کا سرمایہ ملحقہ حق قطع مساوی نہ ہوں اس میں ہر شریک دوسرے کا حصہ مکمل ہو جائے مکمل نہیں ہو گا مثال کے طور پر اگر دو در عمل کر شرکت کریں ۱۰ روپے ایکہ ہزار روپے کا سرمایہ لگائے اور مزید چار ہزار روپے کا سرمایہ لگائے اور منافع بھی اس تناسب سے ملے گا میں تو یہ شرکت عنان کہتا ہوں۔^(۱۱)

شرکت المضاربت:

۱۱۔ دو یا اس طرح شرکت کرتا ہے ایک طرف سے مال دہا دوسرے کی طرف سے محنت اور نفع میں دونوں شریک ہوں، صاحب مال اور سرمایہ یا سرمایہ کار (Investor) کہتے ہیں، جب محنت کرنے والے لوگوں اور مضارب کہتے ہیں، حوصلے لگایا جاتا ہے وہ راکس المال (Capital) اور سرمایہ لگاتا ہے، مثلاً زیادہ اپنے سرمایہ کر کے اور یہ کہنے کہ تم اس سرمایہ سے تجارت کرو اور نفع حاصل ہو، اس کا نصف نصف ہم دونوں لیں گے، یہ شرکت مضاربت ہے، زیادہ مال ہو گا، کم مضارب اور سرمایہ دار اس مال لگائے گا۔^(۱۲)

فقہاء مالکیت سے شرکت عقد کی پانچ قسمیں بیان کی ہیں، اب بعض مالکیت سے مضاربت کو بھی شرکت عقد میں داخل فرما کر کل چھ قسمیں بیان کی ہیں، شرکت عقد کی پانچ قسمیں یہ ہیں

۱. شرکت مفادہ
۲. شرکت عون
۳. شرکت وجوہ
۴. شرکت تون
۵. شرکت مضاربہ

اس طرح بیاری طور پر شرکت عقد کی پانچ قسمیں آئیں۔

۱۱۔ افکار، ص ۱۱۱

۱۲۔ افکار، ص ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷،

جدید عقائد نے ترقی و تباہی کیا ہے۔۔۔

عقد مضاربت شروع ہونے کی حکمت :

عقد مضاربت شروع ہونے سے لوگوں کی تباہی و ترقی کی بنا پر آپس کو تجارت سے منع نہیں ہوا۔ لوگوں نے تجارت مختلف کرتے ہیں، بعض سود کرتے ہیں لیکن خرید و فروخت سے ذریعہ معاش بناتے ہیں۔ بعض تو اپنے مال کو بیچ کر دوسرے کے مال کو خریدتے ہیں۔ بعض تو اپنے مال کو بیچ کر دوسرے کے مال کو خریدتے ہیں۔ بعض تو اپنے مال کو بیچ کر دوسرے کے مال کو خریدتے ہیں۔

وَرَوَى عَنْ اَبِي عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَمَّا كَانُوا يَدْفَعُونَ مَالَهُ مَضَارِبًا
وَيُشْرَطُ عَلَيْهِ مَضَارِبُهُ الْاَبْسَلُ مِنْ سَحَرٍ، وَالْاَبْسَلُ مِنْ وَاقِيَةٍ،
وَالْاَبْسَرُ مِنْ ذَابٍ كَذَلِكَ، اَيُّ الْعَوَاقِبِ لَا مَهْلَاقَةَ تَهْلِكُ فَانْ مَعْلُ
ذَلِكَ صَمْسٌ، مَطْلَعُ ذُلَّةٍ، رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاتَ نَحْوَهُ
وَاَجَارَهُ.

وَبَعَثَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَالنَّاسُ يَتَعَامَلُونَ بِهِ فَافْتَرَحَهُ عَلَيْهِ
وَعَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ دَفَعَ مَالًا إِلَيْهِمْ مَضْرُوبَةً لِنِسْمَةٍ وَغَيْرِهَا
الْإِحْمَاحُ (عَفَا الْعَمَلَاتُ)

رسول اللہ ﷺ کی بعثت کے زمانہ میں لوگ مضاربت کا معاملہ کرتے تھے آپ سے منع نہیں فرمایا۔ مضاربت کے شروع ہونے کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ہمارے میں سے بعضوں سے کہا کہ آپ نے ایک خیم کے مال کو مضاربت پر لگایا تھا تاکہ نفع حاصل ہو اور مضاربت کی شروعات پر اجماع بھی منعقد ہوا ہے۔

صحت مضاربت کی شرائط:

(۱) شرط مضاربت یہ ہے کہ دو مال (موجودہ و ناموجود) ہوں جن کی قیمتیں برابر ہوں۔ اس کے علاوہ دو سوال ہیں مثلاً گندم، کپڑے اور غیر شیعہ مال کے ذریعہ صحیح نہیں ہوتا۔ اس کے مضارب کو مال دیکھ کر دیکھ کر اس کو فروخت کر کے جو رقم ہے اس سے مضاربت شروع کریں۔ اس طرح صحیح ہو جائے گی۔

(۲) دونوں کی شرکت نفع میں ہو، یعنی یوں معاملے پہنچانے کو اس تجارت سے جو نفع حاصل ہوگا، اس کا اُدھا یا تنہائی یا چوتھا حصہ صاحب مال کا بقیہ مضارب کا، یعنی کسی ایک کے لئے نفع کا حصہ مقرر کر دینا صحیح نہیں ہے کہ مثلاً ہر ماہ لاکھ پودو ہزار صاحب مال کا ہوگا بقیہ مضارب کا چونکہ اس میں احتمال ہے کہ کل نفع ہی دو ہزار یا اس سے کم حاصل ہو تو مضارب کا بڑا نقصان ہوگا اس لئے ضروری ہے کہ نفع کی تقسیم بعد کے تناسب سے ہو۔

(۳) نفع و نقصان دونوں میں شرکت ہو یعنی اگر نفع ہوا تو طے شدہ شرط کے مطابق تقسیم کیا جائے گا اور اگر نقصان ہوا تو یہ سب المال یعنی (سرباہم فراہم کرنے والا) کو بڑا نقصان برداشت کرنا پڑے گا، باقی مضارب کو بھی اپنے عمل کا کوئی بدلہ نہیں ملے گا، اس طرح وہ بھی نقصان میں شریک ہوگا۔

(۴) مال مکمل طوع پر مضارب کے حوالے کرنا ضروری ہے تاکہ اس کو تجارت میں اختیار ملی حاصل ہو۔

(۵) مضارب کا حصہ نفع متعین ہونا ضروری ہے (مثلاً نفع کا آدھا حصہ) اگر راس المال میں شرکت کو ضروری قرار دیا جائے تو مضارب بت خاصہ ہو جائے گی۔

فقال صاحب الهداية . ومن شرط المصاهرة ان يكون الربح بينهما مشاعاً اي غير محدد ، لا يستحق احدهما دراهم مضاف من الربح ، لان ذلك يقطع الشركة بينهما ، فان شرط زيادة عشر فله اجر مشه لنسب الشراكة فله لا يربح الا هذا القدر فنقطع الشركة ، اي نبتل والربح لرب المال لانه نماء ملكه . وللمعامل ، اي المضارب اجر المثل . (هداية : ۳/۲۲۶)

نفع کی مقدار متعین کرنے کی وجہ سے عقد شرکت فاسد ہو جاتا ہے؟

آج کے دور میں شرکت کی ایک صورت یہ بھی مل گئی ہے کہ ایک چلتی دکان یا ٹیکسٹری وغیرہ کا مالک اپنے رشتہ داروں یا ہائے دولت سے کہتا ہے کہ تم کاروبار میں اپنی رقم شامل کرو تو ہر مہینہ تمہیں اتنا حصہ نفع ملے گا، وہ رقم شامل کرتا ہے اور ہر ماہ اس کو نفع کی مقررہ مقدار مل جاتی ہے اس کو عام طور پر ٹوک جاتا کہ کاروبار سمجھتے ہیں حالانکہ شرعی نقطہ نگاہ سے اس میں کئی خرابیاں ہیں۔

(۱) کسی بھی کاروبار میں سرمایہ پر نفع متعین کر کے دینا یہ قرض دے کر سود وصول کرنے کے حکم میں داخل ہے جو مریع حرام ہے۔

(۲) اس میں رقم شامل کرنے والا نقصان کی صورت میں نقصان برداشت نہیں کرتا، وہ دکاندار کے کھاتے میں ذالہ یا جاتا ہے، جبکہ شراکت کے لئے ضروری ہے کہ نفع نقصان دونوں میں شریکت ہو، لہذا یہ شریکت قاسدہ ہوگی، شریکت کی یہ صورت باطل ہے، لہذا اس سے اجتناب لازم ہے۔

وفی البدو المختار : کتابہ سر ذالہ و سر جمعہا کفر بہ صحتہ و عدلہ
فلا یلزم کفایہ ، فلا یصح فی مباح کما یجب بہ و عدلہ ما یقتضیہ کثیرہ
دواہب مسماہ من الربح لا یحدہم لان قد لا یربح غیر شمس
و حکمہا الشریکۃ فی الربح فی رد المختار تحت قولہ "و حکمہا
الشریکۃ" و بشرایہ الربح متغایرنا عندنا صحیح فیہما سید کر .

(رد المختار ۵۲/۳)

اب یہاں سے شریکت کے بارے میں چند مسائل کو سوال و جواب کی صورت میں نقل کیا جاتا ہے تاکہ جزئیات سمجھنے میں آسانی ہو اور مسائل منجھ ہو جائیں۔

شرکت و اجارہ دونوں جمع نہیں ہو سکتے:

سوال : کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع تین اس بارہ میں کہ زیر دکان میں اپنے ساتھ شریک بکر خالد، جعفر امین ملا کر کل پانچ شریک قرار دیتا ہے جن میں ذیہ اور مکروہ سے حصہ دار ہیں اور پچھلے تینوں چھوٹے چھوٹے حصہ دار ہیں اور چونکہ پچھلے تینوں شریک خالد، جعفر، امین کے حصوں کا نفع ان کے حق السحت کو دیکھتے ہوئے کافی ہے اس لئے چاہتا ہے کہ بقدر حصہ نفع کے علاوہ خالد کو چار سو روپیہ، جعفر اور امین کو ڈھائی سو روپیہ دکان سے دیا کرے تو آیا ایسا کرنا شرعی یا نہ ہے یا نہیں؟ اگر ناجائز ہے تو کون سی صورت اسکا ہے جس میں ان کا حق السحت پورا ان کو مل جاسکے اور ان حالت میں اس کے لئے ان کا حصہ بڑھا دینے کے بعد پھر گھٹانا زیادہ دشوار ہے بہ نسبت اس کے کہ ان کی مذکورہ کمزوریوں میں حسب موقع کی پیش کی جائے۔

ترجمہ و جواب : صورت مذکورہ میں شریک کا چھوٹا ملازم آتا ہے اور شرکت اور اجارہ جمع نہیں

ہو سکتے ہیں لی صورت جواز یہ ہے کہ اصل سرمایہ میں تو ان شرکا کا حصہ بڑھایا جائے۔ مخرج میں بڑھایا جائے مثلاً جس شریک کا حصہ دوکان میں ہے اسے اس کا حصہ قطع میں سوا کر دیا جائے اور اس سے تین تو شرکا کی رضا شرط ہے پھر مزید بات قطع بھی وہ منظور ہو تو اس سے لینے یا ان کے معاد و تحریر سے ایک میعاد مقرر کر دیا جائے کہ فلاں فلاں سال کا اپنی اس کارآمدی کی وجہ سے فلاں میعاد تک ان کا حصہ قطع میں بڑھایا جاتا ہے اور شرکت میں ان مال کی قیمت سے قطع کا زیادہ زیادہ ناپاڑ ہے۔

• جمعہ: انحصار میں الترتیب مع عدم جواز اس میں

(۱) عاقل و بالغ (۲) بالغ و عاقل (۳) بالغ و عاقل و عاقل و بالغ (۴) بالغ و عاقل و عاقل و بالغ و عاقل و بالغ

باقی شریک کو ملازم رکھنے کا جو مسئلہ مذکور ہے اس کو تاجرانہ قرار دیا ہے۔ اس بارے میں حضرت مفتی اعظم مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ کی رائے یہ ہے کہ شریک کو ملازم رکھنا جائز ہے۔ چنانچہ احسن الفتاویٰ (۷/۳۶۱) میں اس کی تفصیل موجود ہے جس کا خلاصہ ہم نے جلد اول میں نقل کیا ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

باپ بیٹوں کی مشترک آمدن کا حکم:

میرزا: کیا فرماتے ہیں علامہ کرامت اللہ صاحب کفریہ کے پانچ فرزند ہیں

(۱) عمر (۲) خاند (۳) ولید (۴) فخر علی (۵) اولی احمد

اور تین اور بالغ ہیں

(۱) عبد اللہ (۲) عبد الرحمن (۳) خالد

زید نے اپنی زالی محنت سے بزرگوار وہیہ کے تقو و واجد میں دارالحی کسب کئے پھر جب مراد علیہ وغیرہ بچا اور قابل کسب ہو گئے تو یہ معیت ان کے چلے۔ بزرگوار وہیہ کا مال تقایا و خرچ فی الحالیہ زید کے پاس پانچ بزرگوار مال موجود ہے اور کاروبار زید کے ہاتھ میں ہے و اموال مشترک ہیں، مگر نے کس قدر کسب کیا اور کہاں تک محنت کی؟ متنبہ نہیں ہے اور نہ اخراجات تحقیقی مسئلہ ہے۔ ولید نے تقریباً تین سال تک عم حاصل کیا، اس نے سب کے تقو و مشترکہ میں سے بہت سے روپے خرچ کئے، اطباء طبی سے فارغ ہونے کے بعد اپنے باپ اور بھائیوں کے ساتھ قزوے عرصہ تک کسب معاش میں شریک رہے اور ولی احمد کی بھی تک شادی نہیں ہوئی۔

ابن زید فرزندوں سے اور فرزند برائے والد سے جدا ہوتا ہے جیسا کہ تقسیم وراثت میں دیکھا گیا ہے۔ کیا باپ کو کسب و کار میں حصہ حاصل ہوتا ہے؟ اگر فرزند اس کا ورثہ لے لیا جائے گا اور ایسا خلیفہ کا مال و نفقہ اجر و صلہ سے اسے منع ہوگا۔ حکم یہ تھا کہ باپ کا مال و نفقہ کا یہ حکم ہے کہ اس نے زیادہ خرچ کیا، اولیٰ احمد کی عادی کا خرچہ سب کے ذمہ ہے یا صرف باپ کے ذمہ ہوگی؟ تاہم اولاد کو بھی حصہ ملے گا یا نہیں؟ نیز فرما میں کہ تقسیم چار برابر میں جاتی ہوگی یا پانچ برابر میں اور یہ بھی حکم نہ فرمائیں کہ صورت مسئلہ میں اگر کاروبار کسی فرزند سے باپ میں ہو تو یہ حکم ہے؟ بیوا مالک کتاب تو جبر و اجارہ جہلا عبد بن جہا

ذبحہ و مریہ، زید سے جو اپنے لڑکوں کو کاروبار میں اپنے ساتھ شریک کیا ہے تو اس کی صورت کیا تھی؟ آیا زید نے ہر بچے کو کچھ رقم سرمایہ عطا کر دیا تھا، پھر وہ رقم یا سرمایہ کاروبار میں لگا کر لڑکا شریک تجارت ہوا یا باپ نے کسی بچے کو کچھ رقم نہیں دی، نہ سرمایہ یا دار نہ بیواں کے پاس اپنی ذاتی رقم یا سرمایہ تھا جس کو کاروبار میں ملا کر وہ شریک ہوئے ہوں بلکہ بیٹے و بیوی ہی دارن رقم دیئے کام کرنے گئے اور اس شرکت سے کام کوڑتی ہوئی، پس صورت اولیٰ میں تو یہ الجہت درست ہے اور ہر شخص اپنی رقم یا سرمایہ کی نسبت سے اس وقت اصل نفع میں مستحق ہوگا اور صورت ثانی میں یہ شرکت ہی نہیں بلکہ کل سرمایہ زید کی ملکیت ہے اور سب لڑکوں کے اس کے حصص شمار ہوں گے اور جس لڑکے پر زیادہ خرچ ہوا اس صورت میں وہ سب باپ ہی کا خرچ ہوا اس سے زیادہ کے رجوع کا حق کسی کو بھی نہیں، نیز اولاد کو اپنے سے عظیم تر کرنے کے لئے زیادہ کو اس صورت میں یہ ضروری نہیں کہ اس سرمایہ کو ان میں تقسیم کرے بلکہ اولاد یا ان میں کو بدو یا کچھ سرمایہ دے بھی انکے کر سکتا ہے اور اگر ان کو کچھ سرمایہ دے کر انکے کرے تو یہ اچھا ہے اور اس صورت میں سب کو برابر سرمایہ دے اور انہوں کو اپنے ساتھ ملائے رکھے، بلوغ سے پہلے ان کو انکے نہیں کر سکتا۔

قال ہی انما حاطة اب، ابن بختمان فی صنفہ احمد و ابن یحییٰ

ابن یحییٰ نے جمع لیسہ مال بحت کله للاب اذا کان لاس فی

عالبہ و احباب حیر الرمنی عن سوال عمر فضولہ حیث کاندہ من حملہ

عالبہ و المعین لہ فی امورہ و احوالہ فجميع ما حصلہ مکد و نفعہ فهو

ملک لہ خاص لایبہ لاسنی لہ فیہ حیث لہ یکن لہ مال لہو اجتماع لہ

بالکے حبلہ الہی لا یفترق ذلک ماہ میں بعد (۱۸/۲)

حضرت مفتی اعظم راجہ ایک ہوں کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں باب اور بیٹوں کے شریک کا روہ کی صورت میں تمام ملک و پ ل ٹ، ہو جاتی ہے بلکہ باب اپنی زندگی میں جو تصرف چاہے کر سکتا ہے باب کے افعال کے بعد تمام روہ میں شریک کا بعد کے مطابق تقسیم ہوگا۔

قال العلامة سر عبدین، رحمہ اللہ، مہربانی افسیہ، ولادہ و زائید، یکے الہی صیغۃ واحدہ و ام بکن لہما شریک بالکے۔ ان کے اہل ان الار فی عہدہ نکوہ معانہ الامون جو عرس شجرہ نکوہ نکلاں (السی ان قال) وہی الحادہ روح بہ الحسمۃ فی دارہ و کلہم فی عہدہ واحد فلو فی الشاخ فہو نکلاں و لیس البیاب لشی علیہم (اعبر، (۱) و جامعہ دار ۳۶۰ - ۳۶۱ خمس الفتاویٰ ۳۹۲/۶)

تقسیم ترکہ سے قبل ایک وارث کا ترکہ سے تجارت کرنا:

سوال: : ارث کا، اپنے قبل تقسیم ہونے کے کسی شریک نے بلا اطلاع دوسرے شریک کے کسی کو مضاربیت پر دیا وہ مضاربیت کیج سولی یا نہیں؟ جو نفع ہوا ہے مضارب اس میں سے نصف نفع سترہ لینے کا مستحق ہے یا نہیں؟

الجواب: جس شریک نے مضاربیت پر دیا ہے نفع مقررہ اس کی ملک تو ہو گیا لیکن اس میں سے فقط اپنے حصہ وراثت کے مطابق اسکو حلال ہے اور باقی نفع خیریت ہے اس لئے دوسرے روہ کا وہ بقدر ان کے حصص کو دے دے یا ان کو ان کو دے دے۔

کما فی عالمگیریہ، ثم یصرف احدانہ فی الترتیب المعتبر کہ
۱۔ یصح فی الربح کلہ للمضارب، حادہ کذا فی الصائغۃ و فیہ ابصار بعد
اعظم سئل ابو سکر عن شریکین شرا احدہما و عمل الاخر بالمال
حتى ربح هو و صح فی الشریکۃ سہما قائمۃ الی ان ینم اطلاق المحتوی
حربیہ فادافہ فی ذلک نہ یفسخ شریکۃ سہما فادافہ عمل بالمال بعد
ذات مال الربح کلہ للعامل و لہو سہمہ علیہ و ہم کما فی مال
لمحتوی فطیب لہ من الربح حصۃ ما نہ لا یطیب لہ من مال

المحيط فقال الشامي: وهو المفهومات.

والله اعلم بقضية التي لم يأت حل لها السؤال لروايت فحسب. (۵/ ۱۸۱)

اور مضارب کے لئے بھی یہی حکم ہوگا کہ کل نفع مقررہ اس کی ملک ہے لیکن جس شریف نے اس سے عقد مضاربہ کیا ہے اس کے بعد کے موافق حلال ہے اور زائد حلال نہیں بلکہ وہ دوسرے شرکاء کو دے دے یا فقراء کو دے دے۔

وهذا هو مقتضى القواعد ولم أره صريحا، والله اعلم.

(إمضاء الاحكام ۳۰/ ۳۱۹)

تابالغ کے ساتھ مشترک مصارف:

نوٹ: مرحوم کی یہ وہ نام پانچ رقم بخشیں وہ سال کے لئے منظور ہوئی ہے اور چھبیس روپے ماہوار ملے بھی شروع ہو گئے ہیں۔

اسی طرح دوسرے امدادی نقد سے مولد روپے ماہوار بچوں کے خرچ تک کے لئے منظور ہوئے ہیں اور نئے شروع ہوئے ہیں۔

یہ وہ امر چاروں بچوں میں سے وہ بالغ ہیں سب اکٹھے ساتھ رہتے ہیں اور اکٹھے کھاتے پیتے ہیں اس رقم و مجموعہ خرچ میں صرفہ کریں یا طمعہ و تر کے اخراجات کا حساب رکھیں؟

جیوا تو جرد

جواب: جو رقم تابالغوں کے لئے منظور ہوئی ہے اس میں سے باقیوں پر خرچ کرنا جائز نہیں۔ صرف تابالغوں کے مصارف میں خرچ کی جائے، البتہ کھائے پینے میں سب کا حساب مشترک رکھ سکتے ہیں۔ (واللہ تعالیٰ اعلم) (احسن تعالیٰ: ۶۰/ ۲۱۶)

بالغ و تابالغ و تمام کی مشترکہ جائیداد میں تصرف کا حکم:

نوٹ: حضرت میرا سر صاحب نے یہود و ملت چھوڑ کر انتقال کیا ان میں سے ایک میری ساسی صاحبہ پانچ میں سے دو بالغ ایک میری بیوی اور ایک میرا سالا اور تین تابالغ ہیں اب عرض یہ ہے کہ اگر وہ مال شرکت میں رہے تو بالغ کی اجازت سے اس میں سے ہمارا کھانا اور وہ لئے لونی کیسا ہے تاہم مرض یہ ہے کہ اگر بالغ و تابالغ علیحدہ دستکاری سے کوئی مال کھائیں اس حال میں کہ ایک دو مال تھیں بھی نہیں دو اور بالغ کے کھانا کھلا چاہا تو ان کے کھانے میں کیا قسم ہے؟

ترجمہ عربی: قال علی بن الحنفیۃ بشرکۃ الاسلامۃ العبد یرہا رجلان
و یخترہا لہما فلا یجوز لاحدهما ان ینصرف فی نصب صاحبہ الا حر لا بدلہ
و کل واحد مینہما فی نصب صاحبہ کلا جسی ۵

و فی النسخۃ عن الظہریۃ ان شرکۃ اذا کانت بہما من
الاشخاص ان اشترکوا فی حیطۃ او ورثاھا کانت کل حیطۃ مشترکۃ بینہما

اح (۶۰ : ۴۱۳)

ترجمہ مشترکہ میں اگر دو یا سب بالغ ہوں تب تو ایک وارث دوسروں کی اجازت سے نہ
میں تنہا تصرف کر سکتا ہے اور اگر بالغ بھی ہوں تو اس وقت کوئی بھی بدون تقسیم ترکہ کے اس میں
تصرف نہیں کر سکتا کیونکہ بالغ کا اذن معتبر نہیں رہیں صورت مسئلہ مسئلہ میں ترکہ غیر مختص
سے سائل کا یا کسی اور کا کھانا جائز نہیں اور یہی فقہ کسب مشترکہ کا ہے۔ (ان شاء اللہ)

(امداد الاحکام : ۳۲۱/۲)

شرکت مع مضاربیت جائز ہے :

ملاحظہ : زید امر میں یہ مے پایا کردہ نوں کاروبار میں برابر سرمایہ لگائیں گے، عمر چھ گھنٹہ کام
بھی کرے گا مہینہ کام کے عوض نصف ربح عمر کا ہوگا اور باقی نصف اصل سرمایہ کے مطابق دونوں
میں برابر تقسیم ہوگا یہ طریقہ شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو کیا یہ صفہ فی صفہ و عقد شرط
میں داخل نہیں؟ جی ہاں جردا

محمود بن : شرکت میں عمر بن الجائین شرط ہے جو یہاں مفقود ہے اس لئے یہ شرکت نہیں
مضاربیت ہے، پھر اگر ب مال کی طرف سے مال نکالے اور جب شرط میں نہ ہو تو کوئی شکل نہیں اور
اگر شرط ہو تو بھی مضاربیت و شرکت میں ملائمت کی وجہ سے جائز ہے، چونکہ اس صورت میں
مضاربیت اصل ہے اور شرکت بالتبع اس کے عمل میں لپہن کی شرعاً حرج ہوگئی۔

یہ حرج شرط العمل من الجائین سے ساتھ قطل فی الفرض بھی می لئے جائز ہے کہ یہ
صورت ان سے برعکس اصل میں شرکت ہے اور مضاربیت بالتبع اس لئے شرط العمل علی الجائین
معتبر نہیں۔

قال ابن عبد البر رحمہ اللہ نقی فی الشرح : وہی ۵۰۰۰۰۰۰۰

سہما اذا شرطوا العمل عليهما ان تساوبا مالا وتعاوا ناربعاً حاز عند
 عثمان بن عفان رحمہ اللہ جمعہم اللہ تعالیٰ خلافاً لفرع رحمہ اللہ تعالیٰ والربح
 سہما عني ما شرطوا وان عمل احدهما فقط وان شرطاه على
 احدهما فان شرطوا الربح سہما بفسر رأس مالهما حاز ويكون مال
 الثاني لا عمل له بصحة عند العامل به ربحه وعيبه وصحته وان شرطوا
 الربح ليعامل كثر من رأس ماله حاز بضاً على الشرط ويكون مال
 الثاني دفع عند العامل مضاربة ولو شرطوا الربح لدفع اكثر من رأس ماله
 لا يصح الشرط ويكون مال الدفع عند العامل بصحة لكل واحد
 سہما ربح ماله والربح سہما على قدر رأس مالهما ابداً
 حاصل ما في العادة له مافى النهار، قلت وحاصل ذلك كله، و
 تفادى في الربح همان شرطوا العمل عليهما سوية حاز وهو تبرع
 احدهما بالعمل وكذا لو شرطوا العمل على احدهما وكان الربح
 ليعامل بفسر رأس ماله او كثر وهو كان الاكثر لغير العامل او لا فلهما
 عملاً لا يصح وبه ربح ماله فقط، هذا اذا كان العمل مشروطاً ببيع.

(رد المحتار ۳: ۳۵۱)

مضارب بخیر کوئی وصیت کئے فوت ہو جائے تو مال کی حفاظت اور ضمان کا حکم:

موثق : کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ذیق سے عمر سے بطور مضاربیت دو پیسے
 لے کر تجارت میں لگانے والے میں اس کا یعنی ذیق کا انتقال ہو گیا اور مرتے وقت کسی قسم کی وصیت
 نہیں کی، اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ وہ مال تجارت کس کا حق ہے اور اس کی حفاظت کس کے
 ذمہ ہے؟ رب المال کے یا مضارب کے؟ اور اگر وہ مال تجارت احمق سے ضائع ہو جائے تو
 نقصان کس کا سمجھا جائے گا اور آیا اس روپیہ کی بابت وارثان ذیق پر عمر کو کسی قسم کا جبر کرنے کا حق
 ہے یا نہیں؟ بیخبر اور

(بخیر و رب: فی المسئکیر: ۶۰۰/۵) وان كانت المضاربة

حين مات المضارب عروضا او ذنانہ (ہی و کان رأس المال ذرہم)

فأراد رب المال أن يبيعها مرابحة ولم يكن له ذلك والذى يلى بيعها
وصى المضارب فان لم يكن له وصى جعل القاضى له وصيا يبيعها
فينوفى رب المال رأس ماله وحصة من لربح ويعطى حصة
المضارب من الربح غير مائة وقال فى المضاربة الصغيرة يبيعها وصى
الحيث ورب المال وما ذكر هنا اصح كذا فى المسوط .

اس سے معلوم ہوا کہ اصح یہ ہے کہ وصی المضارب نہ ہونے کی صورت میں یا تو قاضی اس کی
جانب سے وصی مقرر کر دے جو مال فروخت کر کے رأس المال اور نفع میں سے مضارب کو دینے سے
یا رب المال بدون مرابحہ اس مال کو فروخت کر کے سرمایہ وصول کر لے اور جو چیز اتفاقاً کم ہو گئی
ہے اس کا ضمان واجب نہیں، اگر تعدی سے نقصان ہوا ہو تو تعدی کرنے والے پر ضمان ہے۔

واللہ اعلم

مضاربت میں کل نقصان رب المال کے ذمہ ہوگا مضارب کے ذمہ کچھ نہیں:

مولانا: زید نے بکر کو روپیہ دیا، بکر کام کرنے والا ہے، اور زید صرف روپیہ دینے والا ہے اور
ان دونوں میں منافع میں یہ شرط قرار پائی ہے کہ زید ایک حصہ منافع لے اور بکر دوسرے اسی طرح
نقصان میں بھی زید ایک حصہ نقصان اٹھائے اور بکر دوسرے، کیا یہ طریق معاملہ شرعاً درست ہے اس
کا منافع سود ہوگا یا نہیں؟

(الجواب): صورت مذکورہ میں عقد مضاربت صحیح ہے لیکن کل نقصان فقط روپیہ والے کے
ذمہ ہوگا (مضارب) کام کرنے والے کے ذمہ اس میں سے کچھ نہ ہوگا۔

كما فى الدر: فى الحلالية كل شرط هو حب جهالة فى الربح او
يقطع الشركة فيه يفسد ها والا بطل الشرط وصح العقد اعتباراً
بالو كالة وفى رد المحتار (قوله بطل الشرط) كشرط الخسران على

المضارب . (٧٤٢/٤) واللہ اعلم

مشترک جائیداد کی تقسیم کی ایک صورت کا حکم:

مولانا: زمینداروں نے باخورد با جائیداد تقسیم کر لی اور ہر ایک بقدر اپنے حصہ کے قابض ہو گیا
اس کو خانگی تقسیم کہتے ہیں۔ چند دنوں کے بعد سرکاری طور پر بنوا رہ کرنے کی کسی نے درخواست

دیئی جس کو سرکاری بنوارہ کہتے ہیں اور میں بنوارہ نے آخر تقسیم شروع کی اس میں بعض نے امین کو دشوت دے کر دوسرے شخص کی مدد زمین یا درخت یا آسمانی اپنے نام بکھوایا اور اپنی قراب زمین وغیرہ ای قدر اس کے نام بنوایا اب سوال یہ ہے کہ ایسا کرنے شرعاً درست ہے یا نہیں؟ فکر نہیں تو کیا کیا جائے خصوصاً انہی صورت میں جبکہ صورت نے ایسا کیا ہو اور دیکھو اسلیٰ مالک کا پتہ بھی نہ ہو؟

(مفتویٰ) : ایسا کرنا ہرگز جائز نہیں کیوں کہ تقسیم میں مساوات لازم ہے مقدار میں بھی کیفیت میں بھی اگر صورت نے ایسا کیا ہو تو وارث کو چاہئے کہ اپنی اصل زمین لے لے اور دوسرے کی واپس کرے۔ بقی اس کے صورت نے جو کھاد کیا وہ کا یہ سدا نہیں اور اگر دوسرا شخص کچھ رقم بخود تادان کے لئے اسی سرکاری بنوارہ پر راضی ہو جائے تو اس کو اسی طرح یا کسی اور طرح راضی کر لیا جائے۔ الغرض دوسرے کی چیز پر بددن اس کی رضامندی کے بقدر درست نہیں اور امین کی تبدیل قسمت پر مہر فین اس شرط پر راضی تھے کہ اس کو دشوت دے کر قسط لے کر لیا جائے جب اس کے خلاف کیا گیا تو تبدیل رضاء سے نہ ہوئی بلکہ غصب ہوئی۔ واللہ اعلم

بھائیوں کی مشترکہ کمالی سے منتظم بھائی نے مشترکہ جائیداد خریدی تو کیا سب میں برابر تقسیم ہوگی؟

سوال : کیا فرماتے ہیں علماء دین صورت اہل میں تین بھائی ہیں ان کے معاملات سب مشترکہ ہیں، جائیداد، مکانات، کھانا پینا اور سب اشیاء مشترکہ ہیں ان میں دو بھائی ہر روز گھر ہیں اور ایک ہر روز گھر ہے اور گھر پر رہتا ہے اور گھر کا اور جائیداد کا انتظام سب اس کے ہاتھ میں ہے، باپ بھی ان کا اپنے روزگار سے روپیہ حاصل کرتا ہے اور یہ دونوں بھائی بھی حاصل کرتے ہیں، یہ سب روپیہ منتظم بھائی کے ہاتھ سے گھر کی ضروریات میں ملنی سبیل الاشتراک خرچ ہوتا ہے اور اس مشترکہ آمدنی سے منتظم بھائی نے باپ سے مشورے کے بعد کچھ جائیداد خریدی تھی سالانہ کے بعد اس منتظم بھائی کا لڑکا ہر روز گھر ہو جاتا ہے اور اس کے روزگار سے اس کو زیادہ روپیہ حاصل ہوتا ہے روپیہ بھی اسی طرح ملنی سبیل الاشتراک خاگی ضروریات میں خرچ ہوتا ہے اور اس سے بھی منتظم بھائی نے جائیداد ملنی سبیل الاشتراک خریدی، اس کے روزگار ملنے کے دو تین سال بعد باپ کا انتقال ہو گیا، انتقال کے بعد بھی ان تین بھائیوں کے معاملات مشترکہ رہے، باپ کے مرنے کے بعد بھی منتظم

بھائی کے سچے چاندیادہ خریدی جس میں بختلم بھائی کے لڑکے کا وہ پیر یا خرچ ہوا اور باقی دونوں بھائیوں کا کھنگریہ چاندیادہ بھی کھنگریہ کی ٹکلی اور آٹھ معصومہ بواکان دونوں بھائیوں کا وہ پیر چاندیادہ کے خریدنے پر کم خرچ ہوا اور بختلم بھائی کے لڑکے کا حاصل کروہ وہ پیر چاندیادہ پر نہ وہ خرچ ہوا تفصیل معلوم نہیں اب یہ تینوں بھائی چاندیادہ کی تقسیم کرنا چاہتے ہیں شریعت اور فقہ فطی نے مطابق یہ چاندیادہ تینوں بھائیوں میں علی السو یہ اور برابر تقسیم ہوگی یا بختلم بھائی کو زیادہ حصہ ملے گا اور کتنا زیادہ؟ کیوں کہ اس کے لڑکے کا چاندیادہ خریدنے پر زیادہ وہ پیر خرچ ہوا اور اگر کسی صورت سے معلوم ہو جائے کہ بختلم بھائی کے لڑکے کا وہ پیر چاندیادہ کے خریدنے پر اتنا خرچ ہوا اور دونوں بھائیوں کا اتنا تو اس صورت میں یہ چاندیادہ کیسے تقسیم ہوگی؟ تینوں بھائیوں کو شریعت عامہ کی حد ملے گی یا بختلم بھائی کو زیادہ؟ غرض دونوں صورتوں کا ختم مفصل تحریر فرمایا جائے یہاں لوگوں کا رواج تو یہ ہے کہ دونوں صورتوں میں تقسیم علی السو یہ ہوتی ہے۔ یہ نہیں کہ کسی کو زیادہ اور کسی کو کم حصہ ملے۔

(تبعہ وراثت: مسئلہ فی اخوة خمسة نفقوا ركة عن ايهم فأخذوا في الاكتساب والحمل قبها حصة كل على قدر استطاعته في مائة معلومة فحصل المربع في المائة فقل تكون المربعة وما حصلوا الا لاكتساب بينهم سوية وان احتضوا في العن والرائى كثره وصوابا، "صواب نعم اذا كل واحد يعمل دقة" و لا حوتة على وجه الشركة و احاب حير امرنى بقوله هو بينهم على تسوية حيث لا يعجز كل هفا من كسب هدا لا يحتض احد هفا به ولا مريادة على الاخر و يغاوت ملاحظ ملاحظة اول دوا داخل ما انقصا الاخر ما

ذال وانما الن: و افادوا احاد ۱/۹۲ من تنقيح الفتاوى مال حامدية

ان عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ صورت مسوہ میں یہ چاندیادہ تینوں بھائیوں میں بکھڑ مسوہ کی تقسیم ہوگی جبکہ ہر بھائی نے اپنی مائی کو دوسرے کے ساتھ ٹھکڑ مار کھا امتنا نہیں کیا اور سب کا خرچ وغیرہ مشترک ہی چٹار رہا ہے تو اب فقہاء کو ساقط کیا جائے گا اور سب کو بکھڑ مسوہ کی شریک سمجھا جائے گا۔ واللہ اعلم بالصواب

بلا اذن شریک تصرف جائز نہیں:

سوانح: عنایت اللہ اور علی محمد دونوں نے جنتیں (۳۵) ہزار میں گاڑی خریدی جس میں سے سولہ (۱۶) ہزار روپے نقد ادا کیے اور انہیں (۱۹) ہزار ایک سو تین روپے دو تین بیسے کے بعد علی محمد ایراق چلا گیا جب روپیہ: بیسے کا وقت مقرر آیا تو عنایت اللہ کے پاس پیسے نہیں تھے۔ عرض خواہ نے عنایت اللہ کو مجبور کیا کہ وہ وہاں ہزار دو سو تین روپے کے پچھلے کپڑوں کا، مجبور ہو کر عنایت اللہ نے گاڑی نہیں (۳۰) ہزار میں فروخت کر دی۔ چند دن کے بعد علی محمد بھی آ گیا اور اعتراض کیا کہ تم نے پانچ ہزار کے نقصان پر گاڑی کیوں دی؟ عنایت اللہ نے ایسا ہمارا عذر پیش کیا مالک نے بہت جھگ کیا آخر میں کیا کریم؟ اب یہ بیچ ہوئی یا نہیں اور نقصان کس پر آئے گا؟

بیوقوفو جروا

اللعولہ باسم ربہم (التعویذ)

صرف نہایت اللہ کے حصہ کی بیعت صحیح ہے گاڑی علی محمد اور خریدار کے درمیان مشترک ہے۔ اگر خریدار اشتراک پر راضی نہیں تو وہ بیع کو صحیح کر کے گاڑی واپس کر سکتا ہے۔

قالہ فی شرح السنویر: معوضہ تمام و طاحون و عبد و دابة حیث

بصح بیع حدثہ اللہ تعالیٰ (رد المحتار: ۳۶۶/۴)

مشترک مکان کی بلا اجازت حرمت:

سوانح: زید کی تحویل میں اس کے سرخو والد کا متروک ایک مکان ہے جو بنواز اور اس میں تقسیم نہیں ہوا۔ مکان کے ایک حصہ سے جو کرایہ حاصل ہوا وہ زید نے قریب دو سو روپے کا حق سمجھتے ہوئے بطور ہفت رکھنا تا وقتیکہ شرعی تقسیم ہو جائے اسی وقت اس مکان کا ایک حصہ یوسف کو دینے کی وجہ سے قابل حرمت ہو گیا۔ مکان کی شرعی تقسیم میں دفتری کارروائی کی وجہ سے تاخیر ہو رہی ہے زید کے پاس اتنی گنجائش نہیں کہ وہ مکان کے اس حصہ کی حرمت وغیرہ کروائے۔

کیا اس صورت میں کرایہ سے حاصل شدہ رقم یوسف کے پاس المانت ہے اس سے مکان کی حرمت کروائی جاسکتی ہے؟ اگر مکان کی حرمت نہیں کروائی جاتی تو وقف و رخصت مکان کی پوری قیمت وصول نہ ہوگی۔

نیز یہ بھی اور شوافر یائیں کہ اگر اس رقم میں سے حرمت کروائی جاسکتی ہے تو دوسرے دوسرے

اس رقم سے خرچ کرنے کی اجازت لینی یا نہ لینی؟ نیز اقارب

(العزیزین) نامہ مبلغ (تھوڑی)

اگر مکان اور زمین کا یہ قرض چھوڑ کر یہ کی مشترک رقم خرچ کرنے کے لئے دوسرے شریک سے اجازت لینا ضروری نہیں۔

اور اگر مکان قابل تقسیم نہیں یعنی تعمیر کی صورت میں قابل انقاع ہو جاتا ہے تو دوسرے شریک سے حرمت پر خرچ کرنے کی اجازت لینا ضروری ہے، اگر وہ اجازت نہ دے تو نہ تم کو اور نہ مست، بیکرا نہیں حرمت پر مجبور کر سکتے ہیں، اگر حاکم سے اس کی امید ہو تو بدون اجازت شریک بھی حرمت پر ان کی رقم خرچ کرنے کی گنجائش منہم ہوتی ہے۔

لأنه صار مضطراً إلى الحرمة كالمشترك في نسيء القسمة.

قال العلائی رحمہ اللہ تعالیٰ: والصابط ان کل من اجبر ان یعدل مع شریکہ ذفعه بحکمہ بلا ذل فهو منقطع والا لا ولا یحیر الخسریک علی العمارة الا فی ثلاث وصی ویاطر وضرورة تغیر قسمة کسکری بہر وحرمة وقناة وشر ودولاب وسفہ معہ وحائض لا یقسم الا فی ثلاث کائن. یحافظ یحتمل القسمة وین کل واحد فی مصیبه الشریک لم یحیر والا احسر وکذا کل مالا یقسمه کحکام وحائض وطاسون ونعمانہ فی متفرقات قضاء البصر وعبنی والإشہاء.

(رد المحتار: ۳۶۵/۳، ماخوذ از احسن الفتاویٰ، ۱/۶، ۵۰۶)

مشترک زمین میں بلا اجازت شریک پودے لگا دیے:

موثّق: دو آدمی ایک زمین میں شریک ہیں ایک شریک نے بھجور کے پودے مشترک زمین میں لگا دیے۔

چند سال بعد جب پودے پھل دیے گئے تو شریک نے کہا کہ چونکہ میں نے پودے لگائے ہیں اس لئے میں شریک مافی کو حصہ نہیں دیتا۔

شریک مافی کہتا ہے کہ نہ کہ آپ نے زمین مشترک میں بلا اجازت پودے لگائے ہیں اس لئے یہ پودے بھی تقسیم کئے جائیں گے، اب اس صورت میں کیا فیصلہ ہوگا؟

واضح رہے کہ ہمارے ہمارے یہ عرف ہے کہ کھجور کے پودے لگانے والے کو نصف درخت ملا کرتا ہے لیکن یہ نصف اس وقت ملا کرتا ہے جب مالک نہ جنگ کی اجازت صرفاً اپنے بار بار سے موجود ہو؟ میرا تو جوا

جواب : یہ زمین دونوں میں تقسیم کی جائے گی، پودے لگانے والے کے حصہ میں اس کے پودے برقرار رہیں گے، اور دوسرے شریک کے حصہ سے پودے لگانے والا اپنے پودے اکھاڑ لے اور پودے اکھاڑنے سے زمین میں جو نقص واقع ہو وہ اس کے مالک کو ادا کرے۔

قال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ : نرض سبھا ورع

احدهما کلھا تقسم الارض سبھا علما وقع فی حصہ الحر وما وقع فی

مصب شریکہ امر یقلعہ وضمن نقصان الارض هذا الا ان لم یسرك

الزرج فلیع امرک انو قسرب بشرک الزراج شریکہ نقصان نصفہ لو

انقصت لانه عاصب فی مصب شریکہ . (رد المحتار : ۳/۳۴۶)

مگر پودے اکھاڑنے سے نہ زمین کو بہت زیادہ نقصان پہنچتا ہو تو زمین کے مالک کو اختیار ہے کہ وہ اپنے حصے میں لگے ہوئے پودوں کی قیمت ادا کر کے الا کا مالک بن جائے قیمت، یہی پودوں کی لگائی جائے گی جو واجب ہوں اور جن کو اکھاڑنا لازم ہو۔

قال فی التیسیر : ومن بنی نو غرس فی ارض غیرہ یغیر اذنه امر

بالقلع والبرد وللمانک ان یضمن له قیمة بقاء او شجر امر یقلعہ ان

نقصت الارض بہ .

وقال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ : (قوله ان نقصت

الارض بہ) ای نقصاناً فاحشاً بحيث یفسدھا اما لو نقصھا قليلاً

فیأخذ ارضه ویقلع الاشجار ویضمن نقصاناً سائماً عن

الفسدی . (رد المحتار : ۵/۱۳۷)

شرکت میں تعین نفع کا اصول:

نوٹ : دو شخصوں نے مل کر ایک کتاب چھاپی، ان میں سے ایک اس کتاب کو فروخت کرتا ہے اور جو کچھ نفع ہوتا ہے اس کو حصے مساوی یا کم بیش جیسا کہ ملے ہو جائے آپس میں تقسیم

کر لیتے ہیں، یہی اس قسم کی شرکت شرعاً جائز ہے؟ بیوقوفو! جرو!

موردب - جائز ہے۔ واجبہ اگر عقد میں چار یا اکثر کام ایک شریک کے نام شروع ہو تو دوسرے شریک کے لئے اس کے حصہ راس مال سے زیادہ نفع کی شرط جائز نہیں۔ اگر عقد میں یہ شرط نہ ہو بلکہ بعد کا مکرر یا بیوقوف کام نہ کرنے والے کیسے بھی زیادہ نفع کی شرط نہ ہے۔

کھنی کی شرعی حیثیت:

کھنی کی شرعی حیثیت کو سمجھنے کے لئے ایک مدلل مضمون مولانا عمران اشرف کی کتاب سے نقل کیا جا رہا ہے چنانچہ مولانا لکھتے ہیں کہ:

جہاں تک پہلی بحث کا تعلق ہے تو اتنی بات تو محدثہ صفحات میں شرکت اور کھنی کی تفصیلات و اقسام اور ان کے درمیان فرق کے بیان میں واضح ہوتی ہے کہ کھنی کی جو خصوصیات سامنے آتی ہیں ان کے لحاظ سے کھنی شرکت کی معروف اقسام میں سے کسی میں داخل نہیں ہے۔ فقہاء و کرام نے شرکت کی پانچ قسمیں ذکر فرمائی ہیں، اگر مفارقت کو اس میں شامل کر لیا جائے تو چھ قسمیں بنت جاتی ہیں، کھنی کا یہ نظام ان پانچوں میں سے کسی میں بھی تمام و کمال داخل نہیں ہے، لہذا کھنی کا کیا حکم ہے؟ آیا اسے شرکت کی روایتی اقسام میں بظاہر داخل نہ کرنے کی وجہ سے ناجائز قرار دیا جائے یا اسے شرکت کی کسی روایتی قسم میں شامل مان کر یا شرکت کی نئی قسم قرار دیکر ناجائز کیا جائے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ اس مسئلے میں اگر تمام آراء کو جمع کیا جائے تو تین قسم کے نقطہ ہائے نظر بنتے ہیں جو درج ذیل ہیں:

ایک نقطہ نظر یہ ہے کہ شرکت شرعاً صرف روایتی پانچ قسموں یعنی شرکت الاموال، شرکت الاعمال، شرکت الوجوہ، شرکت المفادئہ، شرکت العنان میں منحصر ہے، اور اگر مفارقت کو بھی اس میں داخل مانا جائے تو چھ قسمیں ہو جاتی ہیں اور پہلی ان مذکورہ اقسام میں سے کسی میں بھی تمام و کمال داخل نہیں ہے لہذا یہ ناجائز ہے۔

دوسرا نقطہ نظر یہ ہے کہ صرف اس وجہ سے کہ کھنی ان قسموں میں داخل نہیں ہے اسے ناجائز نہیں کہا جاسکتا اس لئے کہ فقہاء و کرام نے جو اقسام ذکر فرمائی ہیں وہ منسوج نہیں ہیں، بلکہ فقہائے کرام نے اپنے دور میں شرکت کی سرچہ صورتوں کا، مستقر اگر کے اس کی روشنی میں تقسیم فرمائی ہے۔

۱۰۔ پھر کسی شخص میں یا فقہاء کے کلام میں یہ ضرورت بھی نہیں ہے کہ جو صورت ان اقسام میں داخل نہ ہو وہ ناجائز ہوگی لہذا اگر شرکت کی کوئی صورت ان اقسام میں داخل نہ ہو اور شرکت کے اصول منصوصہ میں سے کسی کے خلاف بھی نہ ہو تو وہ جائز ہوگی۔

تیسرا نقطہ نظر یہ ہے کہ نجفی شرکت کی کسی ایک قسم میں داخل ہے۔ پھر اس میں بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ یہ شرکت عقان میں داخل ہے اور بعض کا خیال ہے کہ یہ مضاربہ کی ایک شکل ہے۔ اب ذیل میں مذکورہ باتوں کا نقطہ نظر علیحدہ علیحدہ دائرے کے ساتھ ذکر کئے جاتے ہیں

پہلا نقطہ نظر:

کئی کے عقد کے بارے میں پہلا نقطہ نظر یہ بیان کیا گیا ہے کہ شرکت شرعی کی شکل سے صرف روایتی پانچ قسموں یعنی شرکت ۱۰، موال، شرکت ۱۱، ازال، شرکت الوجہ، شرکت القاعدہ، شرکت اخصان، میں منحصر ہے، اور اگر مضاربہ کو بھی اس میں شامل مانا جائے تو چوتھیں بن جاتی ہیں، جبکہ نجفی کا عقد مذکورہ پانچ قسم پر پور نہیں اترتا لہذا یہ ناجائز ہے، یہ نظریہ شیخ تقی الدین الملبانی کا ہے، ان کی رائے کے مطابق نجفی کا عقد شرکت کی کسی بھی روایتی یا معروف اقسام میں داخل نہیں ہے، بلکہ یہ سرمایہ دار نظام کا پیدا کردہ ایک کاروباری طریقہ ہے، لہذا اسے اسلامی شرکت کے کسی مرتبے پر منطبق کر کے جائز قرار نہیں دیا جاسکتا۔^(۱۰)

ڈاکٹر یحییٰ عہدوی کی رائے بھی کسی حد تک ان کے مسائل سے چٹانچہ و فراماتے ہیں

لا أعلم ما رآه من الخلفاء الاسلاميين بعتره، وهذا النوع من الشركات،

یعنی ہمارے دور میں یہ بات نہیں ہے کہ اسلامی فقہ شرکت (نجفی) کی اس قسم کا اعتراف اور

اقرار کرتی ہو۔^(۱۱)

ڈاکٹر یحییٰ عہدوی نے اگرچہ صراحتاً اسے حرام تو نہیں کہا ہے البتہ ساتھ ہی یہ بھی کہہ دیا ہے کہ انہیں یہ معلوم نہیں ہے کہ اسلام میں کسی نے اسے حلال قرار دیا ہے، اور بعض وجوہ کی بناء پر یہ شرکت کی معروف اقسام پر منطبق بھی نہیں ہو سکتا۔^(۱۲)

۱۰۔ انصار، مجمع بحوالہ شریکات من اعداء الاسلام، ۲۳۵، المصروف، جامع، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴

کو یا کہ شیخ تقی اللہ بن المنجدی اور ڈاکٹر یحییٰ عیدہ دونوں اس بارے میں متفق ہیں کہ اسے شرکت کی کسی روایتی قسم پر متعلق نہیں کیا جاسکتا، ان کے دلائل ذیل میں ذکر کئے گئے ہیں

۱۔ لیکن میں دو یا زائد افراد کے درمیان اس قسم کا کوئی عقد نہیں پایا جاتا جو شرکت میں ضروری سمجھا جاتا ہے، کیوں کہ مقدمہ افراد کے درمیان ایسا ب و قول کا نام ہے، شرکت کے روایتی تصور میں یہ ہے کہ شرکا کے درمیان ایسا ب و قول پایا جاتا ضروری ہے، اس کے برعکس ایسی میں جو شخص شرکت کرنا چاہتا ہے وہ مکمل اپنے ادارے سے جا کر شیئر خرید لیتا ہے خواہ بغیر شرکا (شیئر ہولڈرز) کی رضامندی اور قبول پایا جائے یا نہ پایا جائے۔^(۶۱)

۲۔ شرکت کے روایتی تصور میں دو یا زیادہ شرکا اس بات پر اتفاق کر لیتے ہیں کہ وہ اپنے مشترکہ سرمائے سے تجارت کریں گے، یہ بات سمجھتی میں نہیں پائی جاتی کیوں کہ اس میں حصہ دار (Share Holder) صرف اپنا سرمایہ لگاتے ہیں، کاروبار کا مکمل سمجھتی یا اس کے ملازمین سر انجام دیتے ہیں، ہر شریک کو کاروبار میں دخل اندازی کا اختیار بھی نہیں ہوتا، یہ بات بھی شرکت کے روایتی تصور کے خلاف ہے۔^(۶۲)

۳۔ روایتی شرکت کے جواز کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ شرکت کے ذمہ دار کاروبار کرنے والا کوئی ایسا بدن انسانی ہو جو قوی اور فعل تصرفات کی اہلیت رکھتا ہو، اس کے برعکس سمجھتی میں شرکا کی طرف سے کاروبار کرنے والا ایک شخص قانونی یا شخص صنفی (Juristic Person) ہوتا ہے جو کاروبار کی تمام ذمہ داریاں ادا کرتا ہے، اس شخص قانونی کی کوئی نظیر فقہ کی قدیم کتابوں میں نہیں ملتی۔

۴۔ سمجھتی کی ایک خصوصیت محدود ذمہ داری (Limited Liability) ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ حاطان حصص (Share Holders) کی ذمہ داریاں ان کے لگائے ہوئے سرمایہ کی حد تک محدود ہوتی ہے، یعنی اگر سمجھتی خسارے میں گئی تو ان کا زیادہ نقصان یہ ہوگا

(۶۱) الشیخ بنی السیسی، فہم کتاب فی الفہم الاسلامی (۱۹۹۶ء)، ج ۱، ص ۱۰۷، مکتبہ دار الفکر، بیروت، الشریعہ الاسلامیہ والعلوم والحدیث دار الفکر، بیروت، ۱۴۱۷ھ، ص ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵،

کہ ان کا گھیا ہو سرمایہ خوب جائے گا، اگر کچھنی پر قرض زیادہ ہو تو یہ فوائد حصص سے ان کے لئے ہونے سرمایہ سے زیادہ کا مطالبہ نہیں ہوگا، محدود ذمہ داری کے اس تصور کی روایتی افکار و شرکت میں تغیر دکھائی نہیں دیتی، یہ بات بھی شرکت کے جواز کے لئے ماننی ہے۔

۵۔ روایتی شرکت میں یہ بھی ضروری ہے کہ اگر کوئی شریک مر جائے یا پاگل ہو جائے
 یا سے زہانی اور عیسی تصرفات سے روک دیا جائے (یعنی فقہی اصطلاح کے مطابق اسے تیرا یا
 جائے) یا کوئی شریک عقد شرکت منع کرے تو پوری عقد شرکت منع ہو جاتی ہے، اس کے برعکس
 معنی میں کسی بھی شریک کی طرف سے منہاجات میں تینوں کا کاروبار منع یا ختم نہیں ہوتا بلکہ جاری
 رہتا ہے۔ یہ بھی شرکت کے روایتی تصور کے خلاف ہے۔^(۱)

ووسر الخط نظر:

دوسرے نقطہ نظر یہ ہے کہ صرف اس وجہ سے کہ کچھ شرکت کی رائج اقسام میں داخل نہیں ہے اسے ناجائز نہیں سمجھا جاسکتا، اس لئے کہ فقہاء کرام نے جو اقسام از سر فرمائی ہیں وہ منصوص نہیں ہیں، بلکہ فقہاء کرام نے شرکت کی سرچھ صورتوں کا اشتقاق کر کے نئی روشنی میں تقسیم فرمائی ہے، پھر کسی شخص میں یا فقہاء کے کلام میں یہ مراد مت بھی نہیں ہے کہ جو صورت ان اقسام میں داخل نہیں ہے وہ ناجائز ہوگی، لہذا اگر شرکت کی کوئی صورت ان اقسام میں داخل نہ ہو اور شرکت کے اصول منصوص میں سے کسی کے خلاف بھی نہ ہو تو وہ جائز ہوگی، یہ نقطہ نظر موجودہ علماء کی بھاری اکثریت کا ہے کیونکہ وہ فرماتے ہیں کہ کچھ شرکت کی تمام اقسام یہ صورتیں جائز ہیں، بشرطیکہ وہ سلا سے پاک ہوں۔

تیسرا نقطہ نظر:

خیر فقط فکر یہ ہے کہ کبھی شرکت کی کسی قسم میں داخل ہے پھر اس میں بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ یہ شرکت عیان میں داخل ہے، یہ رائے حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی قدس سرہ^(۱۱) اور موجودہ دور کے اکثر علماء عرب اور عجم بشمول ائمہ عبدالحزب خلیفہ^(۱۲) اور الاستاذ علی اکبر^(۱۳) اور حضرت مولانا محمد تقی عثمانی صاحب دلائل^(۱۴) وغیرہ کی ہے۔

(1) *الحفظ* - وهو ما يتم من خلال ما ذكره المؤلف من أن المؤلف قد حرص على أن يكون الكتاب منسجماً مع ما عليه الحال في الواقع، وهو ما يجعله منسجماً مع ما عليه الحال في الواقع، وهو ما يجعله منسجماً مع ما عليه الحال في الواقع.

(1) ۱۹۸۰ء میں پاکستان میں، ایسا، ایسا... ایک ایسا ہی ہے: ۱۱۱

[illegible]

(۹) بعضی من این کلام را ۱۱۱: معنی ۱۱۲: سمعاً علیهم معطوفه است به ای کلام این کلام در قسم ۱۱۳: ۱۱۴

[illegible]

شرکاہ میں اور اس میں شرکت عین کی مانند بعض شرکاہ کے حصص زیادہ اور بعض کے کم ہوتے ہیں۔ جو حضرات اس سے پہلے کہ مضاربہ قرار دیتے ہیں کہ اس میں مضاربہ کی طرح ایک فریق کا سرمایہ اور دوسرے فریق کا عمل تجارت ہوتا ہے، اس وجہ سے یہ مضاربہ ہے۔ ان کی یہ بات صحیح نہیں ہے، کیوں کہ کمپنی میں صرف سرمایہ میں شرکت نہیں ہوتی، بلکہ حصہ داروں کی تعداد بعض اوقات ہزاروں تک پہنچ جاتی ہے اور تمام حصہ داروں کا بذاتِ خود اس میں حصہ لینا ناممکن ہے اور نہ ہی سب اس میں حصہ لینا چاہتے ہیں۔ بلکہ وہ تمام حصہ داران میں انتخاب کر کے ایک مجلسِ ادارات قائم کر لیتے ہیں، جس کی حیثیت ان شرکاہ کے وکیل کی مانند ہوتی ہے، پھر مجلسِ ادارت سے منتخب کر کے ایک شخص کو مامونِ ذمہ (Managing Director) بنایا جاتا ہے، جو تمام تصرفات انجام دیتا ہے، لہذا حقیقت یہ ہے کہ تصرفات انجام دینے میں بھی تمام شرکاہ کی حصہ داری ہوتی ہے لہذا یہ شرکت ہے۔

کمپنی کو ناجائز قرار دینے والوں کے دلائل کا جائزہ:

سب سے پہلے ذکر کردہ نقطہ نظر رکھنے والے حضرات کے دلائل کا جائزہ دیتے ہیں جو کمپنی کے مفاد و مصلحتات کا جائز کہتے ہیں۔

۱۔ مطلقاً ناجائز کہنے والوں کی سب سے پہلی دلیل یہ تھی کہ کمپنی میں دو یا زیادہ افراد کے درمیان شرکت کا عقد کرنے کے لئے ایجاب و قبول نہیں پایا جاتا، حالانکہ کوئی بھی عقد ایجاب و قبول کے بغیر مکمل ہوتا۔

لیکن اگر غور کیا جائے تو یہ دلیل صحیح نہیں کیوں کہ کمپنی قائم کرنے کا ارادہ سب سے پہلے کسی ایک فرد کے ذہن میں آتا ہے، پھر وہ دوسروں کو اپنے ساتھ شرکت کی دعوت دیتا ہے تو پہلے شخص کی طرف سے ایجاب پایا گیا، اور اس کے ساتھ اس کی دعوت پر شرکت قبول کرنے والوں کی طرف سے قبول پایا گیا اس طرح کمپنی میں ایجاب و قبول کے ساتھ ان منصوبہ میں عقد شرکت پایا گیا، اور شرکاہ نے یہ طے کیا کہ وہ فیق نقصان میں شریک ہوں گے، اور ان کے اہل و عیال میں سے۔ لہذا وہ متعدد تجویزیں تیار کرتے ہیں مثلاً: سیکورٹم، اور آرٹیکلز آف ایسوسی ایشن، یہ ایک مفقود مرتب کرتے ہیں، جسے پراسپیکٹس (Prospectus) کہا جاتا ہے۔ یہ تمام مسودات اس عقد کے ایک قسم کے تحریری ثبوت ہوتے ہیں، لہذا یہ بات صحیح نہیں، پھر جو لوگ کمپنی قائم ہونے کے بعد

بازار سے شیئر خریدتے ہیں، وہ بیچنے والے کے ساتھ ایجاب و قبول کرتے ہیں کہ ایجاب و قبول پایا جاتا، کیونکہ کبھی قائم کرنے والوں کی طرف سے ایجاب ہوا اور بعد میں شریک ہونے والوں کی طرف سے قبول پایا گیا۔

2۔ مطلقاً حرام کہنے والے حضرات کی دوسری دلیل یہ تھی کہ شرکت کے دو اپنی تصور میں یہ ہے کہ وہ بازار و شرکاء اس بات پر اتفاق کرتے ہیں کہ وہ اپنے مشترک سرمایہ سے مل کر تجارت کریں گے۔ یہ بات کبھی میں نہیں پائی جاتی، کیوں کہ اس میں حصہ دار (Share Holders) صرف اپنا سرمایہ لگاتے ہیں، کاروبار کا کل کبھی یا اس کے ملازمین سرانجام دیتے ہیں، ہر شریک کو کاروبار میں اصل اندازی کا اختیار نہیں ہوتا، یہ باتیں شرکت کے خلاف ہیں۔

ان حضرات کی یہ دلیل بھی صحیح نہیں کیوں کہ کبھی میں صرف سرمایہ میں شرکت نہیں ہوتی، بلکہ حصہ داروں کے عمل میں بھی اشتراک پایا جاتا ہے، اور وہ اس خرچ کو کبھی میں حصہ داروں کی تعداد بعض اوقات ہزاروں تک پہنچ جاتی ہے، اور تمام حصہ داران کا یہ اسٹ خود کام میں حصہ لینا نہ تو ممکن ہے اور نہ ہی وہ تمام اس میں حصہ لینا چاہتے ہیں، بلکہ وہ تمام حصہ داران میں انتخاب کر کے ایک مجلس ادارت قائم کر دیتے ہیں، جس کی حیثیت ان شرکاء کے مکمل کی ہوتی ہے اور پھر مجلس ادارت سے منتخب کر کے ایک شخص کو مدیر بنایا جاتا ہے جو تمام تصرفات انجام دیتا ہے، لہذا اس واقعہ یہ ہے کہ تصرفات انجام دینے والا شخص تمام حصہ داران کا نمائندہ یا ملازم ہوتا ہے، لہذا اس کا ہر فعل حصہ داروں کا فعل ہے اور انہیں اسے ہر قسم کے اعتراض اور عکوفی کا اختیار ہوتا ہے، اور انتخاب میں رائے دہی کا حق ان کے حصص کے تناسب سے ہوتا ہے، یہ طریقہ شرکت یا کبھی کی مصاح کے عین موافق ہے، اس لئے کہ کبھی کا سب سے زیادہ خیر خواہ ہی ہو سکتا ہے، جس کا سرمایہ کبھی میں زیادہ لگا ہوا ہو، لہذا کبھی کو مطلقاً حرام کہنے والوں کا یہ دعویٰ بالکل بے جا ہے کہ کبھی میں صرف سرمایہ میں اشتراک پایا جاتا ہے، عمل میں اشتراک نہیں پایا جاتا، اور شرکاء کو کبھی میں کسی قسم کے عمل یا فعل کا کوئی اختیار نہیں ہوتا۔^{۱۱۱}

3۔ جو حضرات کبھی کے مطلقاً ناجائز ہونے کے قائل ہیں ان کی تیسری دلیل یہ ہے کہ وہ اپنی شرکت پہلے یہ ضروری ہے کہ شرکت کے ذریعہ کاروبار کرنے والا کوئی ایسا بدلی انسانی ہو

جو تصرفات قویہ و تصرفات ضعیفہ کی اہلیت رکھتا ہو۔ اس کے برعکس کمپنی میں شرکاء کی طرف سے کاروبار کرنے والا ایک شخص قانونی یا شخص نہیں ہوتا ہے، جو کاروبار کے تمام ذمہ دار، یاں ادا کرتا ہے، اس شخص قانونی کی فہم میں کوئی نظیر نہیں۔

جیسا کہ ہم نے دوسری دلیل کے جواب میں ذکر کیا کہ تصرفات قویہ و ضعیفہ کا اختیار مجلس اہل بیت کو ہوتا ہے جو شرکاء کی ذمہ داری ہے، لہذا کاروبار و حقیقت قمر حصہ داران اپنے اکیلے کے واسطے سے انجام دیتے ہیں، البتہ متعدد قانونی و پیپٹریس کی بنا پر ان شرکاء کے مجموعے کو شخص قانونی (Juristic Person) کی حیثیت دے دی گئی ہے، اب صرف یہ دیکھنا ہے کہ ”شخص قانونی“ کا تصور اسلام میں موجود ہے یا نہیں؟ جائزہ لینے سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ شریعت میں اگرچہ شخص قانونی کا اصطلاح موجود نہیں ہے، لیکن اس کے نظائر موجود ہیں۔

شخص قانونی کے فقہی نظائر

(۱) وقف:

وقف سے لے کر چہ شخص قانونی (Juristic Person) کی اصطلاح استعمال نہیں ہوتی، مگر حقیقت میں یہ ایک شخص قانونی ہے۔ اس لئے وقف اشیاء کا مالک بن سکتا ہے، کیوں کہ جب کوئی شخص کسی چیز کو وقف کرتا ہے تو وقف کردہ چیز مجبور فقہاء کے نزدیک وقف کی ملکیت سے منسلک جاتی ہے اور جس کے اوپر وقف کیا گیا (میں وقف طے کیا جاتا ہے) اس کی ملکیت میں داخل نہیں ہوتی۔ لہذا وہ چیز نہ وقف (وقف کرنے والا) کی ملکیت ہوتی ہے اور نہ ہی موقوف علیہ کی ملک ہوتی ہے، بلکہ وقف خود ایک مستقل وجود رکھتا ہے، گویا کہ اب دو ایک شخص قانونی کی شکل اختیار کر گیا ہے، لہذا اب وہ اشیاء کا مالک بھی بن سکتا ہے، دائیں اور مدھون یا موجد اور مستاجر بھی بن سکتا ہے، وہی طرح اس کے لئے ضرورت کی کوئی چیز خرید سکتا ہے، اور اس قرضہ یا ادب الاداء کرایہ کی رقم یا قیمت کی ادائیگی کا وجوب و حقیقت وقف پر ہوگا، لہذا اتنی وقف کی آمدنی سے ان کی ادائیگی کرے گا، وہی طرح وقف کی جائیدادیں کرایہ پر بھی دی جاسکتی ہیں اور اس کے کرایہ کا مستقل وقف ہوگا، اگر وقف کے متولی نے وقف کے لئے اوصاف یا مجرہ معزول ہو گیا تو اس سے

عروض کا مطالبہ نہیں ہوگا۔ بلکہ نیا متولی وقف کی طرف سے اس کی آمدنی سے اس زمین کی ادائیگی کرے گا بلکہ انی جنٹلز اور قدمات کی صورت میں دراصل وقف کی مدد کی پابندی ملے ہوگا۔ اور اس کی طرف سے متولی اس کے متعلقہ امور نمٹائے گا۔^{۱۹۱}

قابل ہے کہ حلقہ اشبور اور کمپنی کے نظام میں یہ لائق ہے کہ حلقہ اشبور میں اندر شامل سے ہر مجموعے پر نو آواز پب ہوتی ہے، پھر ہر شریک کی انگاری طینت پر نو آواز پب نہیں ہوتی، اور کمپنی کے نظام میں کمپنی پر ایک ٹیکس ہوتا ہے اور شیئر ہولڈرز پر ایک ٹیکس ہوتا ہے۔

ان نظام سے معلوم ہوتا ہے کہ شخص کو انوی کا صورتی اندر کوئی ناجائز تصور نہیں ہے، اور نہ فقہ اسلامی کے لئے کوئی ایسی تصور ہے، البتہ یہ اصطلاح فی ضرور ہے۔

محدود ذمہ داری کی شرعی حیثیت

کمپنی کی دوسری خصوصیت جو شرعی اعتبار سے قابل غور ہے (Limited Liability) یعنی "محدود ذمہ داری" ہے جس کی تشریح پیچھے کی جا چکی ہے، اس میں جہاں تک شیئر ہولڈرز کی محدود ذمہ داری کا تعلق ہے، اس کی تو شرعی نقطہ نظر سے ایک نظیر موجود ہے، اس لئے کہ جب تک رب المال مضارب کو دوسروں سے قرض لینے کی اجازت نہ دے، مضاربیت میں رب المال کی ذمہ داری اس کے سرمائے تک محدود ہوتی ہے، چنانچہ اگر رب المال نے مضارب کو سرمایہ دیا اور مزید قرض لینے کی اجازت نہیں دی، پھر کاروبار کے نتیجہ میں مضارب پر دیون واجب ہو گئے تو ایسی صورت میں رب المال کا زیادہ سے زیادہ اس کے سرمائے کی حد تک نقصان ہوگا اس سے زیادہ کا رب المال سے مطالبہ نہیں ہوگا بلکہ اس سے زیادہ کا ذمہ دار مضارب ہوگا کیوں کہ رب المال کی اجازت کے بغیر قرضے لئے ہیں، اس لئے وہی ان کا ذمہ دار ہے، ایسے ہی شیئر ہولڈرز جو خود عمل نہ کر رہا ہو تو اس کی ذمہ داری محدود ہونے کی شرط مضاربیت کے اصول پر صحیح معلوم ہوتی ہے، البتہ یہاں یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ تفریقاً تمام کمپنیوں کے پرائیکٹس میں یہ بات درج ہے کہ کمپنی ضرورت کے مواقع پر لوگوں وغیرہ سے قرض لے سکے گی، اور جو لوگ کمپنی کے شیئر ہولڈرز بنتے ہیں ان کو یہ بات معلوم ہوتی ہے، لہذا جب وہ پرائیکٹس کو دیکھ کر کمپنی کے حصار دار بنتے ہیں تو ان کی طرف سے گویا ضمنی اجازت ہے کہ کاروبار کے لئے قرض لیا جاسکتا ہے، اور جب رب المال مضارب کو قرض کی اجازت دیدے تو اس کی ذمہ داری محدود نہیں رہتی، لیکن اس شبہ کا یہ جواب ہو سکتا ہے کہ پرائیکٹس میں یہ بات بھی درج ہوتی ہے کہ شیئر ہولڈرز کی ذمہ داری محدود ہوگی جس کا مطلب یہ ہوا کہ حصار داروں کی طرف سے کمپنی کو قرض لینے کی اجازت اس شرط کے ساتھ ہوتی ہے کہ ہم پر ان قرضوں کی ذمہ داری لگائے ہوئے سرمائے سے زیادہ نہ ہو لہذا اس کی صحیح نظیر

یہ ہے کہ وہ اپنا مال مفاد بکواس شرط کے ساتھ قرض لینے کی اجازت دے۔ اس کی آمد واری ۱۱ خود برداشت کرے۔

لیکن یہاں شرعی نقطہ نظر سے اصل اشکال یہ ہے کہ مضارب بت میں دو ب الماس کی ذمہ داری تو محدود ہوتی ہے، مگر مضارب کی ذمہ داری تو محدود نہیں ہوتی، لہذا دو اشتمین رب المال کے سرمائے سے زائد دیون مضارب سے وصول کر سکتے ہیں، چنانچہ دو اشتمین کا ذمہ خراب نہیں ہوتا، لیکن کہنی میں ڈائریکٹران کی ذمہ داری بھی محدود ہے اور خود کہنی جو ٹھیکہ قالونی ہے اس کی ذمہ داری بھی محدود ہے جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ کہنی کے اداغلوں سے زائد دو اشتمین کا جود میں ہوگا اس کی وصولیابی کی کوئی صورت نہیں رہے گی، ہواشتمین کا ذمہ خراب ہو جائے گا "خراب الزمۃ" فقہاء کی اصطلاح ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ وہ اپنی کا دین ادا ہونے کی کوئی صورت نہ رہے۔

اسی وقت حال کی بنا پر بعض علماء مصر کی رائے یہ ہے کہ محمد و ذرہ داری کا تصور شرعاً صحیح نہیں، اس لئے کہ اس سے لوگوں کے حقوقی ضائع ہو جاتے ہیں، کم از کم دائرہ تکثیر ان کی ذرہ داری غیر محدود ہونی چاہئے، لیکن اس مسئلے کو اگر ایک دوسرے زاویے سے دیکھا جائے تو یہ بات سامنے آتی ہے کہ کمپنی کی محمد و ذرہ داری کے تصور کی بنیاد واصل شخص قانونی کے تصور پر ہے، شخص قانونی کو حقیقت سامنے کے یہود محمد و ذرہ داری کو ماننا مشکل نہیں رہتا، شخص حقیقی مفلس (دیوالیہ) ہو جائے تو دائیں صرف اس کے اثاثوں سے دین وصول کر سکتے ہیں، اس سے خرید کا مطالبہ نہیں کر سکتے، حضرت معاویہ بن جبلی رضی اللہ عنہ کی تقنیس فرمانے کے بعد آنحضرت ﷺ نے دائیں کو فرمایا تھا "عسوا ما وجدتم" جس لکم الا دلائہ" ۱۱) البتہ اگر وہ دربار دینی ہو جائے تو اب پھر مطالبہ کیا جا سکتا ہے، لیکن اگر مفلس ہونے کی حالت میں اس کی موت واقع ہو جائے تو "غراب الذمۃ" ہو جاتا ہے، دان کے دیون اور ہونے کی کوئی صورت نہیں رہتی، معلوم ہوا کہ شخص حقیقی اگر مفلس ہو کر مر جائے تو اس کی ذرہ داری اثاثوں تک محدود ہوتی ہے اور دائیں کا ذمہ غراب ہو جاتا ہے، جب کمپنی کو بھی شخص مان لیا گیا ہے تو یہ بھی انکر دیوالیہ ہو کر تحلیل ہو جائے تو اس کی ذرہ داری بھی اثاثوں تک محدود ہونی چاہئے، اس لئے کہ کمپنی کا تحلیل ہو جانا ہی اس شخص قانونی کی موت ہے۔

خصوصاً جب کہ کمپنی کے ساتھ معاملہ کر نے ۱۲) یہ نوٹ کر معاملہ کرتا ہے کہ یہ پہنی لینڈ ہے،

میر الحق صرف اثاثوں کی حد تک محدود ہو گا۔ یہی وجہ ہے کہ لیونڈ کمپنی نے سرتھ لیونڈ تک ضروری ہوتا ہے، لیونڈ کمپنی کی پینس ٹیٹ بھی شائع ہوتی رہتی ہے، قرض دینے والا پینس ٹیٹ کے ذریعے سے کمپنی کا دانی حکم کو کچھ کر قرض دیتا ہے، غرضیکہ جو شخص بھی لیونڈ کمپنی سے معاملہ کرتا ہے وہ علی بصیرت کرتا ہے کہیں کسی قسم کا حوالہ یا فراڈ نہیں ہوتا۔ اس سے انکار کیا گیا، مصری دے دے یہی ہے کہ محدود ذمہ دار کی کے قصور کی وجہ سے شریعت کو فائدہ نہیں پہنچاتا ہے۔

لیونڈ کمپنی کی مختصر نظر:

قدیم لیونڈ کمپنی کی ایک نہایت دلچسپ نظیر موجود ہے، جو لیونڈ کمپنی سے بہت ہی قریب ہے، وہ ”عبد ذنون فی التجارة“ ہے۔ یہ اپنے آقا کا سلوک ہوتا ہے اور اگر کوئی قاضی طرف سے تجارت کی اجازت ہوتی ہے، جو تجارت وہ کرتا ہے وہ بھی مولیٰ کی سلوک ہوتی ہے، اس پر اگر دیون واجب ہوں تو وہ ان غلام کی قیمت کی حد تک محدود ہوں گے، اس سے زیادہ کا غلام سے مطالبہ ہو سکتا ہے اور نہ مولیٰ سے، یہاں بھی وہ یمن کا ذرا خراب ہو گیا، یہ نظیر لیونڈ کمپنی سے زیادہ قریب اس لئے ہے کہ جیسے کمپنی میں شیئر ہولڈرز کے زائد ہوتے ہوئے ذرا خراب ہو جاتا ہے، ایسے ہی یہاں بھی مولیٰ کے زائد ہوتے ہوئے دائین کا ذرا خراب ہو جاتا ہے۔

(ساحون از حقیقہ معیشت و تجارت)

مضاربہ فاسدہ کا حکم:

اگر کسی شرع فاسد سے عقد مضاربہ فاسد ہو جائے تو معاملہ ٹھک کرنے کا طریقہ یہ ہوتا کہ اس عقد سے حاصل ہونے والا کل منافع رب المال (یعنی صاحب مال) کا ہوگا، مضارب (کام کرنے والے) کو اجرت مثل ملے گی، البتہ اس کی مقدار طے شدہ منافع سے زیادہ نہیں ہوتی ہونا چاہئے، نیز اگر اس عقد میں نقص نہ بھی ہو تب بھی مضارب کو اجرت کا حقدار ہوگا۔

و اجارۃ فاسدۃ ان فسدت فلا ربح للمضارب حیثین بل نہ بحر

مثل عمله مختلفاً ربح الا بالزيادة علی العشر وط

(مجموعہ فتاویٰ، ۱: ۵۴۹، ۱۰)

مضاربہ میں نقصان کی تفصیل:

یہ تحریر آئی، اس طرح کا بار کرنا کہ مثلاً یہ تحریر میں بڑا ہے اور تحریر اپنے طرف سے

پانچ سو روپے کا سودا کرتا ہے، اب اگر اس تجارت میں نقصان ہو جائے تو یہ سودا سودا ہے؟
اس کا حکم یہ ہے کہ اس تجارت میں کل پچیس سو روپے اس مال ہے اس سے جو سودا کر حاصل
ہو وہ منافع ہے اب اگر نقصان ہو جائے تو اس نقصان کو پہلے منافع سے ادا کیا جائے گا، اگر منافع
سے نقصان کی کٹائی نہ ہو سکے تو اس مال کے بقدر حصص (یعنی نقصان کے پانچ حصے ہر کے
چار حصے زیادہ ہو، ایک حصہ غریب ادا کرے گا۔

قال الامام العاصم بن عیسى : رحمه الله تعالى : وما هلك من مال
تمسك به بعصره الى اربع لانه بيع فدان وانما الهالك عسى اربع لحو
بضم و لو عاصد من علمه لانه اسير . (رد المحتار : ۵/۴۶۴)

مضارب کا شرط کی خلاف ورزی کرنے کا حکم:

اگر وہ مضارب پہلے ہو جائے کہ بعد مضارب نے شرط کی خلاف ورزی کی مثلاً شرط یہ ہے
پانی تھکی نہ پانا کھنی سے چیل خرید کر فروخت کئے جائیں گے لیکن مضارب نے رب المال کو بتائے
بغیر کسی اور کھنی سے مال خرید اس طرح تجارت کرتا رہا تو یہ مضارب کی طرف سے خیانت ہوگی
اب خریداری مقدم مضارب پہلے ہو جائے خود مضارب پہلے ہوئی، لہذا اگر غیر معیاری کھنی سے
خریدنے کی ہو تو اسے نقصان ہوگا تو نقصان مضارب کے ذمہ ہوگا، اگر نفع ہوا تو منافع ہونے پر بہت
کے واجب بالتصدق ہے۔

ابنہ حضرت مفتی اعظم مفتی رشید احمد صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جس چیز میں حق خرید کی
جگہ سے غیبت آگیا سوا سے صدق کرنے کی وجہ سے صاحب، نقد پر رو کرنا واجب ہے، لہذا کل
مضارب رب المال کو ملنا چاہیے۔

قال الامام العاصم بن عیسى : رحمه الله تعالى : فيكون سبيله للتصدق

في رواية وبرد غيبه في رواية لان الحديث نحوه وهذا صحيح .

(ہدایہ : ۳/۶۲۲ - کتاب الکفالة)

مغرب المال کو منافع میں سے حقد میں ملے شدہ حصہ نفع کے بقدر ملے گا اس سے زائد
نہیں ملے گا، کیوں کہ وہ نفع کا حصہ مستحق کر کے زائد حصہ کے اسقاط پر رضی ہو چکا ہے۔

کما قالہ من الاجارۃ والاسفد . (ماجدۃ فی المسائل الفناوی : ۲۵۶/۷)

کتاب القسمة

مشترک ملک کی تقسیم شرعاً جو تڑ ہے، البتہ جو چیزیں تقسیم نہ ہو بعد قابل انفعالی نہ ہوں اس کی تقسیم کے لئے شرکاء کی رضامندی ضروری ہے محض ایک شریک کی چاہت و مطالبہ پر قاضی تقسیم نہیں کرے گا، اہل دولوں میں تقسیم کے خواہشمند ہوں تو تقسیم کر دی جائے گی یہ کہ تقسیم کے بعد سے اپنے شریک کے ہاتھ فروخت کر دے۔

قال العلامة السمرعینانی رحمہ اللہ تعالیٰ: القسمة غیر الاغیان
تتمترکہ منسروعة لان السی علیہ المصلحة و لئلا یسلبوا فی المقام
و الموطر و حرری الموطر بھما من غیر نکیہ (ہدایہ ۵۰/۲۱۱)
و شرعاً عدم فوت المنفعة بالقسمة و کذا الا لحد و نحو حفاظ
و حمام (درمختار) و قال الشارح تحت قوله المنفعة ای المعیوۃ
وھی ما کانت قبل القسمة اذا الحمام علیها ینتفع بہ کسحر ربط
الیداب و مہذکرہ الشارح عن المعنی، و قوله و لئلا لا یقسم نحو
حفاظ، یعنی عند عدم الرضاء من الجميع اما اذا رضی الجميع
صححت کما سیأتی متناہ (درالمختار ۶۰/۲۵۱، کتاب القسمة)

بوقت تقسیم شرکاء کے موجود ہونے کی تفصیل:

مشترک اشیا کی تقسیم کے وقت تمام شرکاء کا موجود ہونا ضروری ہے یا نہیں؟ اس بارے میں تفصیل یہ ہے کہ اگر کسی مشترک ذوات ۱۱۱ مثال میں سے ہو تو تمام شرکاء کا موجود ہونا ضروری نہیں خواہ یہ چیز وراثت سے حاصل ہوئی ہو یا مشترک خریداری یا ہب سے۔

البتہ شریک غائب کا حصہ اس تک پہنچنے سے پہلے اتر جائے ہو جائے تو متعین حاضر و غائب دونوں کو برداشت کرنا ہوگا پھر حاضر کو ملے گا اور غائبوں میں مشترک ہوگا۔

اور اگر کسی مشترک ذوات القیم میں سے ہے تو سب شرکاء کا موجود ہونا ضروری ہے، کوئی شریک غائب ہو تو تقسیم صحیح نہیں، بلکہ غائب کی اجازت پر سوقوف ہے، البتہ صرف ترک تقسیم ذلن قاضی جائز ہے، قاضی غائب شریک کی طرف سے اس کا حصہ ہب کرنے کے لئے غائب مقرر

قال فی التنبیہ و شرحہ : (وملتثل) مطلقاً (علی) معنی (الاقرار) و هو احد عین حقه (و) علی معنی (المبادلة) و هو اخذ حقه (و) الاقرار (هو القابل علی المثلی) و مافی حکمہ و هو التعددی المتقارب فان معنی الاقرار غلب فيه ايضاً این کمال عن الکنانی (و المبادلة) غالبة (فی غیرہ) اتی غیر المثلی و هو قیمی اذا تغير هذا الاصل (فیاخذ التمثیل حصه بحیة صاحبه فی الاول) ای المثلی لعدم التقابل (لا الثاني) ای قیمی لتفاوتہ .

وقال للعلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ : (قوله) والاقرار هو الغالب فی المثلی (لان ماأخذہ احدہما نصفہ ملکہ حقیقۃ و نصفہ الآخر بدل النصف الذي یزید الآخر فباعتبار الاول اقرار و باعتبار الثاني مبادلة الا ان المثلی اذا اخذ بعضہ بدل بعض كان فیمأخوذ عین المأخوذ عنه حکماً لوجود المبادلة بخلاف قیمی .

(قوله و مافی حکمہ) ای حکم المثلی قول نقل فی جامع الفصولین عن شرح الطحاوی کل کیلی و وزنی غیر مسوغ و تعدی متقارب کفیلوس و بیض و صوز و نحوہا مثلیات و العیوانات و الزرعیات و التعددی المتفاوت کرمات و سفر حل و فوزی فلی فی تبعضہ ضرر و هو المبیوع قیمیات . اھـ۔ ثم نقل عن لجامع المعدی المتقارب کله مثلی کیلا و عنا و وزنا و عند رفر رحمہ اللہ تعالیٰ قیمی و ما تفاوت احادہ فی القیمۃ تعدی متفاوت لیس بمثلی الخ فمأمل . (رد المحتار : ۱۷۸/۵)

قال فی شرح التنبیہ : فی الغایۃ مکمل او مورون بین حاضر و غائب او بالغ و صغیر فاماخذ الحاضر او البالغ تصبیه نقضت القسمۃ ان سلم حظ الآخرین والا لا .

۱۔ حال العلامة اس عائدیں رحمہ اللہ تعالیٰ : (قوله في الآية
التي (أردت به بيان فائدة حتى أنه إذا لم يرد أن يند حقيقته بعبارة صريحة
كما قال في المتن لا تنفذ الفسقة منهم تسليم حقيقة الآية (قوله أن
سلم حص لاخرين) أي الغائب في القدر مضموم ان ملازمة ما جده لا
تشرط كما سيظهر (قوله والألا) أي وإن لم يستعان هلك قبل
وصوله اليهما لا تنفذ الفسقة بل تنقصر ويكون الهالك على نكاح
وبشأن الأخران فيما أخذ لما في هذه لفظة من معنى الآية أدلة .

(رد المحتار : ۱۷۸/۵)

۲۔ بل في شرح التنوير . وصحة براءة الشركاء إلا إذا كان فيهم
صغير أو مدون أو غائب أو كفل عنه لعدم لزومها
حينئذ إلا بإحالة القاضي أو الغائب أو أصبي إذا بلغ أو وليه هدلو
ورثة ولو شركاء بطلت سيرة المقتضى في غيرها . (رد المحتار : ۱۸۰/۵)
وفيه أيضا بعد صفحين : (ولو برها على الموت وعدد الورثة
وهو) أي المفقار قلت قال شيخنا وكذا المنقول بالاولى (معهما
وفيهم صغير أو غائب قسم بينهم) نصب فاض لهما (عطر الغائب
والصغير ولا بد من الية على أصل الميراث عنه أيضا خلافا لهما
كما مر (فان مرهن) وارث (وحد) لا يقسم إذا لادم حضور اثنين
ولو أحدهما صغير أو موصى له (أو كانوا) أي شركاء (مشتري)
أي شركاء بغير الارث (وغاب أحدهم) لأن في الشراء لا يصلح
لمعاصر حصصا عن الغائب بخلاف الارث .

وقال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ : (قوله قسم بينهم)
لما إذا ان القاضي فعل ذلك قال في المحيط فلو قسم بغير قضاء لم نحز
إلا أن يحضر أو يبلغ فيجوز طوري وهذا ما قدمه الشارح (قوله
محللاب الارث) قال في الدرر فاد ملك الوارث ملك الخلافة حتى

2. ہاں مکانوں کی تعمیر کر لیں ایک مکان ایک شریک کے لئے دوسرا دوسرے شریک کے لئے، پھر ہر شریک کو اختیار ہے کہ اپنے حصے میں مکان میں خود ہے یا اسکو کرایہ وغیرہ پر دے کر منافع حاصل کرے اور صورت میں ہر ایک اسی مکان کے منافع کا مستحق ہوگا جو اس کو تقسیم میں رہا ہے، خواہ اس کا منافع دوسرے سے کم ہو یا زیادہ۔

قال الامام الشرحناشی رحمه الله تعالى : ولینھما بائنی سکی دار
او داریں (البی قولہ) اوھی عتہ دار او داریں صح .

وہ البی از علامۃ السی حبشیہ : رحمه الله تعالى : تبیہ : فی فہمدانیہ
نکری : واحد ان یستعمل ما لخصابہ لیسلمہا باق وان لم یشرط ذلک
لنعمودہ المستعمل علی ملکہ

قوله كذلك أي بأمره هذا شهرا والآخر شهرا او يأخذ هذا غلة
هذه والآخر غلة الاخری (رد المحتار : ۲۶۹:۶ آخر کتاب القسمة)

وکالت کے احکام

وکالت کا معنی لغت میں:

التمویض والاعتماد علی الغير

یعنی لغت میں وکالت کا معنی ہے، سپرد کرنا، دوسرے پر اعتماد کرنا، کسی کو اپنے کاموں کے انجام دہی کے لئے نائب مقرر کرنا۔

قال الله تعالى : ﴿ اسی نو کلت علی اللہ دین ویکم ﴾

(سورۃ ہود : ۵۵)

الوکالت فی الشرع:

امانة الشخص لاخر فیمما یقل ایامۃ وتمویض امرہ الیہ بما
حقق الخیر : المصلحة و ما احتصار تمویض شخص امرہ لاخر فیمما
یقل الخیر .

یعنی شرعاً وکالت کا معنی یہ ہے کہ جس میں نیابت چل سکتی ہو اور وہ کام دوسرے کے سپرد

کرنے میں غیر مصلحت ہو ایسے کام نبی مدینے کے لئے کسی کو اپنانا تب مقرر نہیں۔

وکالت کی مشروعیت:

چونکہ ہر انسان اپنا ہر کام خود انجام دینے پر قادر نہیں ہوتا جسے دوسرے کے ذریعے کام کرانے پر مجبور ہوتا ہے، اس لئے شرعاً وکالت جائز کاموں کو انجام دینے کے لئے جائز ہے۔ دوسروں کے کام انجام دینے کی کے کام میں تعاون ہے۔

تَقُولُ نَعَالِي: ﴿نَعَاوُوا عَلَى السَّرِيعَةِ﴾ وَلَا نَعَاوُوا عَلَى

الْأَثَمِ وَالْعَدْوَانِ ﴿ (سورۃ النعاذہ: ۲۰)

یعنی نیک و تقویٰ کے کام میں ایک دوسرے کے ساتھ تعاون کرو، گناہ اور ظلم کے کام میں ایک دوسرے کی مدد مت کرو۔

لَقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَام: "وَاللَّهِ فِي عَوْنِ الْعَبْدِ مَا كَانَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ

الْعَبْدِ" (طریق من حدیث أخرجه البخاری ومسلم)

یعنی جب کوئی آدمی کسی کی مدد کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس آدمی کی مدد کرتا ہے۔

اسی طرح رسول اللہ ﷺ حکیم بن نزام کو قربانی کا جانور خریدنے کے لئے وکیل مقرر فرمایا تھا، اسی طرح صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو حج کے موسم میں تبلیغ سورت کے لئے اپنا نائب مقرر فرمایا تھا، اسی طرح بعض صحابہ کرام کو ذکوۃ وصول کرنے کے لئے اپنا نائب مقرر کر کے لقب غلاتوں کی طرف بھیج دیا ہے، اسی طرح اقامت حدود کے لئے بعض صحابہ کو مقرر فرمایا بھی، احادیث سے ثابت ہے۔

وَالْأَصْلُ فِيهِ قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ حَفِظْتُمْ شَفَاقَ بَيْنِهِمَا

فَابْتَغُوا حَكْمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكْمًا مِنْ أَهْلِهَا إِنْ بَرِدَا لِصَلَاةٍ بَيْنَهُمَا فَقُلْتُ

بَيْنَهُمَا﴾ (سورۃ النساء: ۳۵)

اگر تم لاپرواہیوں کو ان دونوں مہیاں بیوی میں (ایسی کشمکش کا) اندیشہ ہو تو تم لوگ ایک آدمی جو تصفیہ کرنے کی لیاقت رکھتا ہو مرد کے خاندان سے اور ایک آدمی عورت کے خاندان سے سمجھو اگر ان دونوں آدمیوں کو اصلاح منظور ہوگی تو اللہ تعالیٰ ان مہیاں بیوی میں اتفاق فرمادیں گے۔ (نسائی)

اس آیت سے بھی وکالت کی مشروعیت ثابت ہے۔

مؤکل کی شرائط:

مؤکل کے اندر ان شرط کا پایا جانا ضروری ہے کہ وہ عقل و بالغ ہو اور جس کا سرے کے لئے دوسرے کو آئیل مقرر کر رہا ہے، اس کا موقوفہ انجام دینے کی اہلیت رکھنا ہو یعنی شرعاً اس کے لئے ممنوع نہ ہو۔

وکیل کی شرائط:

مؤکل کی طرح وکیل کے لئے بھی ضروری ہے کہ وہ عقل و بالغ ہو اور جس کا سرے کے لئے وکیل مقرر کیا جا رہا ہے اس کا موقوفہ انجام دینے کی اہلیت رکھنا ہو۔

صحت وکالت کا ضابطہ:

فقہاء کرام نے صحیح وکالت کے لئے ضابطہ مقرر فرمایا ہے۔

کل عقد حجاز أد بعقد الاساق لبك حازه أن يوكل فيه غيره،

و ما ملأ فجور فيه، لو كنه فهو كل عمل لا تدخنه بيباه

(فقہ المعاملات)

یعنی ہر وہ عقد جو انسان خود منعقد کر سکتا ہے، اس کے لئے کسی دوسرے کو وکیل مقرر کرنا بھی جائز ہے اور جس کا سرے کے لئے شرعاً یا ہدایت و رسمت میں اس کے لئے وکیل مقرر کرنا بھی جائز نہیں۔ عبادات بدنیہ کے لئے وکیل مقرر کرنے کا حکم:

عبادات بدنیہ جو انسان کے ذمہ فرض ہیں، جیسے نماز، روزہ، زکوٰۃ، طہارت، اللہ کی ذات کی تحسین، ان امور کے لئے کسی غیر کو وکیل مقرر کرنا جائز نہیں، کیوں کہ یہ ایسی عبادات ہیں جن کی ادائیگی انسان کے ذمہ خود لازم ہے، ان کے ذریعہ اللہ تعالیٰ بندوں کا امتحان فرماتے ہیں تاکہ مطیع اور عاصی (مناہ گار) میں فرق معلوم ہو جائے۔

كفوه تعالى . ﴿و بیلوكم بالشر والنهي، فتنه﴾ و ثبت تہ جموں ﴿﴾

(سورۃ الانبیاء: ۳۰)

عبادات مالیہ کے لئے وکیل مقرر کرنے کا حکم:

عبادات مالیہ، جیسے زکوٰۃ، صدقہ، قربانی، کفارات، دیہ اور دیگر ترہ نقل کا سونے کے لئے وکیل

مقرر کرنا جائز ہے، جیسے کسی کو ترکہ کو ادائیگی یا تقسیم کے لئے وکیل مقرر کرے۔

فقہ و کلم فیہا خبریۃ بأن بحفظ اسوال الصلغۃ و وکل بعض اصحابہ بان یجمعوا مال الزکاة، و وکل علیا بان یسخر عنہ بقیۃ فہدی من الابل النی صلغھا فی حجة الوداع و کانت عائۃ ناقة سحر سنھا بنفسہ ثلاثا و ستیر و وکل علیا بتسحر الماتی فدل دلت علی حوار النوکیل بالامور المالیۃ. (فقہ المعاملات)

رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو صدقات کے مال کی حفاظت کے لئے وکیل فرمایا اور بعض صحابہ کو اموال زکوٰۃ وصول کرنے کا وکیل بنایا، اور جب الوداع کے موقع پر آپ ﷺ نے سوانح کی قربانی کی، ۳۶ خود زکوٰۃ فرمایا اور باقی کے ذرائع کے لئے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو وکیل مقرر فرمایا۔

عدالت میں وکالت کا پیشہ اختیار کرنے والوں کے لئے صحیح:

عدالت میں اپنے دعویٰ کو ثابت کرنے کے لئے یا مدعی کے غلط دعویٰ کی ممانعت کرنے کیلئے کسی کو وکیل مقرر کرنا یا کسی کا وکیل مقرر ہونا شرعاً جائز ہے۔ مؤکل مرد ہو یا عورت، نیز اس پر فریق مخالف، یعنی ہو یا ناراض، بہر حال شریعت کی طرف سے اجازت ہے، کوئی بطور وکالت اس کام کو انجام دے۔

اہل کسی جمہور نے مدنی کی حمایت کرنا یا کسی ظالم کی طرف سے ممانعت کرنا، اس کی خاطر جھوٹ بولنا اور اس کو دوسروں سے بذریعہ عدالت مال لوٹ کر دینا یہ بہت بڑا گناہ ہے، ایسے لوگوں کو اللہ کے عذاب سے ڈرا جائے، وکالت کا ایسا پیشہ جس میں ظالم کی حمایت مظلوم پر مزید ظلم اُچھایا جائے یہ ملعون پیشہ ہے اس پر اجرت لینا بھی حرام ہے جیسا کہ ہم نے کتاب الاچارہ میں تفصیل سے بیان کیا، ایسے لوگوں کو سوچنا چاہئے کہ ان کی حج پر زبانی کب تک ان کے کام آئے گی۔

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ ظَلَمَ فَلْيَاذِلْهُمُ هَؤُلَاءِ جَدَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَنْ

يُجَادِلُ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَمَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكَيْفًا﴾

یعنی سچے ہونے والے جھوٹا کر کے ہوان کی طرف سے دینی زندگی میں، ہر کون جھوٹا کر کے کمان کے بدلے اللہ سے قیامت کے روز پناہ کون ہوگا اس کا کارساز۔

مطلب یہ ہے کہ دنیا میں ہوان کی طرف سے ممانعت کر رہے ہو، ماسوچہ قیامت کے دن جب اللہ تعالیٰ کے دربار میں حاضری ہوگی، اس وقت کون کس طرف سے جواب دہی کرے گا، اس لئے جھوٹے دعویٰ کرنے والے اور جھوٹے مقدمے کی پیروی کرنے والے دونوں کو اپنا انجام سوچنا چاہئے۔

سمیع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذات یوم ، ارتفاع اصوات
متخاصمین جائنا ینحا کمان عندہ فی ارض وقد ارتفعت اصواتہما
اسام احد ححرات بیوت ارواح النبی صلی اللہ علیہ وسلم ، فخرج
النبی علیہ الصلاۃ والسلام ، وقد اجتمع بعض الناس حولہما ، فقال
صلی اللہ علیہ وسلم : ایہا الناس انما انا بشر ، وانکم تخاصمون الی
ان تحارکوا عندی ، ولعل بعضکم ان یرکب بعضہ من
بعض ائی اقوی فی الحجة من الآخر فانقضی لہ علی نحو مما اسمع ،
فمن قضیت لہ من اخیہ شیئا فلا یأخذہ ، فاسألی فقطعه من ثیاری
اقصعہا لہ ، فمن شاء فلیأخذ ومن شاء فلیدع .

(انرجحہ شیخنازی فی المظالم: ۶۸/۲ ، مسلم: ۱۷۱۳)

وفی نسمہ المعبر ان کلا من المتخاصمین یکنی و قال کل واحد
منہما : جعلت حق من الارض لانی فامرہما صلی اللہ علیہ وسلم
ان یفقسما الارض بینہما و یضربا عنہا قرعة و یسامحا .

یعنی رسول اللہ ﷺ نے ایک دن کچھ آواز میں بلند ہوتی ہوئی سنی آپ ﷺ نے توجہ فرمائی تو فیصلہ کے لئے آئے والے دو افراد تھے بعض افراد و اجطہرات کے تجرہ کے سامنے بلند آواز سے باتیں کر رہے تھے ، آپ علیہ السلام عجزہ مبارک سے لکل کر ان کے پاس تشریف لائے اور کچھ دوسرے لوگ بھی جمع ہوئے ، آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا کہ اے لوگو! میں ایک انسان ہوں ، تم میرے پاس فیصلہ کے لئے مقدمہ لے کر آتے ہو یہ بہت ٹھکن ہے تم میں بعض دوسرے

کچھ مقابلہ میں چرپہ زبانی ہوں اپنی بات کو زیادہ اچھے انداز میں پیش کریں اور مقدر جیت لیں۔
 غارتگاہ و تاق پر ہے اب میں نے دلائل کی بنیاد پر جس کے حق میں فیصلہ کرو یا اور اس کو باطل طور
 پر زمین کا کچھ حصہ لیں تو وہ کچھ لے کر وہ آگ کا ایک ٹکڑا ہے جو میں نے سکودہ یا الہذا جو ہے
 آگ پر صبر کرے جو چاہے چھوڑ دے۔ (بخاری)

اُسے روایت میں ہے دونوں صحابہ یہ تقریریں کر بہت روئے اور ہر ایک نے کہا کہ یہ رہن
 دوسرے کی ہے مجھے نہیں چاہئے اسی کو دیدی جائے تو پھر آپ ﷺ نے فرمایا ایسا کر لو کہ آؤں میں
 برائے تقسیم کر لو۔

وقوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ

نفس ما كسبت وعليها يَوْمَئِذٍ بما تعملون﴾ (سورة البقرة: ۲۸۱)

یعنی اس دن کے عذاب سے ڈرو جس دن تم اللہ کے پاس حاضر کئے جاؤ گے۔ پھر ہر نفس کو
 اپنے اعمال کا پورا پورا بدلہ ملے گا۔ ان پر کسی قسم کا ظلم نہیں کیا جائے گا۔
 دنیا میں جیسے اعمال ہوں گے اسی کے مطابق جزا و سزا ہوگی اس لئے دنیا میں کسی پر ظلم کرتے
 وقت یا کسی ظلم کی حمایت کرتے وقت اللہ تعالیٰ سے دردمیں حاضری کو ضرور یاد رکھنا چاہئے۔ جس
 دل میں خوف خدا ہوگا وہ کبھی گناہ سے لذت نہیں حاصل کر سکتا۔

(یرضی اللہ عنہ)

وکیل کے ضامن ہونے کا حکم:

جب بیع و صلہ وغیرہ عقود و معاملات کے لئے کسی کو وکیل مقرر کیا جائے اور شرائط و کاست
 پوری ہونے کے ساتھ عقد و کالت مکمل ہو جائے گا، اب وکیل کے ہاتھ میں مؤکل کا جرمال آئے گا
 وہ امانت کا مال ہوگا، لہذا اگر وہ مال وکیل کی تعدی یا کسی سستی و غفلت کے بغیر ہلاک ہو جائے تو
 وکیل کے ذمہ اس کا ضمان لازم نہ ہوگا ہاں البتہ اگر وکیل کی تعدی سے یا غفلت میں غفلت سے
 ہلاک ہو جائے تو ضمان لازم ہوگا۔ تعدی کی صورتیں میں سے یہ بھی ہے کہ سامان فردخت کرنے
 کے بعد قیمت وصول کرنے سے پہلے مال اس کے حوالہ کر دے بعد میں قیمت وصول نہ ہو سکے یا
 مؤکل کے لئے جو مال خریدے اس کو فروق استعمال کرنا شروع کر دے یا یہ غیر محفوظ جگہ پر چھوڑ
 دے وغیرہ۔ واللہ اعلم

وکالت ختم ہونے کی صورتیں:

- (۱) اگر وکیل یا سوکل میرے کسی ایک کا انتقال ہو جائے تو وکالت کا معاملہ خود بخود ختم ہو جائے گا۔
- (۲) یا سوکل نے وکیل کو وکالت سے معزول کر دیا۔
- (۳) یا آپس نے خود اپنے کو معزول کر لیا۔ یعنی سوکل سے کہہ دیا کہ میں آئندہ آپ کی طرف سے وکالت نہیں کر سکتا۔
- (۴) یا سوکل نے جس کام کے لئے وکیل کیا تھا مجروحہ کا سبک خود ہی انجام دے دیا۔
- (۵) یا جس مال کو فروخت کرنے کے لئے وکیل مقرر کیا تھا وہ مال ہی بچاک ہو گیا یا مکان تھا مہدم ہو گیا وغیرہ۔
- (۶) یا سوکل خود مفلس ہو گیا، ان تمام صورتوں میں وکالت ختم ہو جائے گی اس کے بعد وکیل کا تعارف نافذ نہ ہوگا۔ واللہ اعلم

کفالت کے احکام

لغوی معنی:

قاضم - کقولہ تعالیٰ: ﴿وَكفَّنَاهُ كَرِيًا﴾

یعنی مریم کی خاکست کو اپنے ذمہ لازم کر لیا

وقولہ علیہ السلام: "أَذَارُ كَفَالِ الْيَتِيمِ كَهَاتِهِ فِي الْحَنَةِ."

(مرحہ الشغری و مسلم)

یعنی ارشاد فرمایا میں اور وہ شخص جو کسی یتیم کی پرورش کو اپنے ذمہ لازم کرے جنت میں قریب قریب ہوں گے۔

شرعی معنی:

ضم دمة التكفيل، من دمة الاصل من نطفة لامی المدین.

یعنی اصطلاح شرع میں کفالت کا معنی یہ ہے کہ گفیل اپنے ذمہ کو اصل کے ذمہ کے ساتھ دین کے بعد میں ملاتا ہے اور کہہ دین کی اولیت میں۔

کفال کی خاص اصطلاحیں:

کفیل:	دوسرے کی طرف ذمہ داری اٹھانے والا۔
مکحول حد:	وخص جس کی طرف سے کفیل ذمہ دار بنا۔
مکحول لہ:	واعتقد جس کے حق کی وصولی کے لئے کفیل نہ کرنا۔
مکحول پنا:	وہ مال جس کا کفیل ذمہ دار بنا۔

کفال کی مشروعیت:

کفالت یہ ایک چڑی ذمہ داری ہے کہ بلا کسی معاوضہ کے دوسرے کی طرف اس کے مال و حقوق کی ادائیگی کا ذمہ دار بنا۔

لیکن غموں کی حاجات اور ضرورتوں کے پیش نظر شریعت مطہرہ نے اس کی اجازت دی ہے۔
 کما فی قولہ تعالیٰ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ سُبُلَ الْغِيظِ﴾

(یوسف: ۷۲)

یعنی حضرت یوسف علیہ السلام کے واقعہ جب پال گم ہو گیا تو تلاش کرتے وقت احام کا اعلان ہوا حضرت یوسف علیہ السلام کی طرف سے اگر جو پیالہ لا کر دے گا اس کو انعام میں ایک اونٹ کا بوجھ ملے گا۔ لیکن اس کا نشانہ نہیں۔

و اتصارت ان المسیعی اللہ علیہ وسلم انی بحسارہ رجل
 لیصلی علیہ فاعل ھذا نزل سینا؟ قالوا لا، قال من علیہ دیں؟ قالوا
 نعم ہزاران، فقال صلوا علی صاحبکم، قال ابو قتادہ: فما علی پنا
 رسول اللہ ای صاحب اس لہ ما وہ دہم؟ فخصنی علیہ انی صلی اللہ علیہ
 وسلم۔ (الترجمہ البیہاری فی کتاب الکفالت)

یعنی ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ ایک جنازہ میں ضرورتاً نماز پڑھانے سے پہلے آپ نے پوچھا کہ میت نے دین کی ادائیگی سے لئے کچھ ہاں چھوڑا ہے؟ تو لوگوں نے عرض کیا کہ ہاں دو دنار (ان کے ذمہ لازم ہے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ پھر آپ لوگ خود اس میت پر نماز پڑھ لیں۔ (یعنی جنازہ کی نماز نہیں پڑھاؤں گا) چنانچہ حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ نے ان دونوں کی ادائیگی کو اپنے ذمہ لازم لیا اس کے بعد آپ ﷺ نے جنازہ پڑھا دیا۔

فلما فتح الله عليه الفتوح . اى فتحت عليه البلاد قال صلى الله

عليه وسلم : انا اولى بالظالمين من انفسهم . فمن ترك ذنبا معلى

قطعا . ومن ترك ذنبا موقفا .

(سرخه الجعزى ايضا هي التكملة : ٢ : ١٠٠ : باب الدين)

یعنی جب فتوحات کا سلسلہ شروع ہوا، اس کے بعد آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں مومنین کا ان کی جان سے زیادہ قریب ہوں لہذا آئندہ کوئی شخص مفروضہ ہونے کی حالت میں اتقال کر جائے تو اس کے قرض کی ادائیگی میرے ذمہ ہے۔

کفالہ کی اقسام:

کفالہ کی دو قسمیں:

(۱) کفالہ بالنفس

(۲) کفالہ بالمال

(۱) کفالہ بالنفس کے معنی یہی ہیں کہ کوئی شخص اس بات کی ضمانت لے کر میرے مکمل کو مکمل لے کے پاس یا حاکم کے پاس حاضر کر دوں گا جس کو آج کے دور میں شخصی ضمانت کہہ جاتا ہے۔ اب ضمانت کے بعد اگر وقت مقرر ہو پر حاضر نہ کرے تو اسی ضامن کو قید کیا جائے گا، تاکہ اس کو حاضر کر دے، البتہ کفیل بالنفس سے وہ حق وصول نہیں کیا جائے جو مکمل کے ذمہ واجب ہوا ہے۔ کفیل مال کا بھی ضامن ہے۔

(۲) اور کفالہ بالمال میں اگر مکمل مال عند مال ادا نہ کرے تو کفیل کے ذمہ مال کی ادائیگی لازم ہوگی، بشرطیکہ دین صحیح ہو ورنہ دین کی مقدار معلوم ہو یا کفالہ بالحقن یعنی کسی متعین چیز کی کفالت انصافی مثلاً جمع کے بارے میں کہا کہ اگر بار خاں نے اور انہ کی تو میرے ذمہ ہے یا مال مقصوب قاصب نے فلاں وقت تک واپس نہ کیا تو میں ذمہ دار ہوں۔

کفالہ کے مسائل:

(۱) کفالہ مکملوں لے کی اجازت اور رضاء کے بغیر درست نہیں کیوں کہ یہ اس کا حق ہے۔ اسی طرح دوسرے حق کی طرح کفالہ میں بھی ایجاب قبول ضروری ہے۔

(۲) کفالہ کو کسی مناسب شرط کے ساتھ مطلق کرنا جائز ہے، مثلاً اگر آپ نے فلاں

سے سوا کر لیا اور وہ دیکھ کر بے توجہی حوال کرنا یہی ذمہ داری ہوگی یا اس کو منصب ثابت ہو جائے تو مال آپ کے حوالہ کر دیا جائے گا۔

(۱۳) کفالت ثابت ہونے کے بعد مطلق نہ نواختیہ رہوگا چہ ہے تو اصل مدیون سے اپنے حق کا مطالبہ کرے یا نہیں سے مستلزم ہے کہ اسے اصل کے شرائط کی تعمیل کرنا ہے جس پر ہی ہونے کیلئے ہی اصل ذمہ دار ہے اس صورت میں یہ کفالت حوالہ بن جائے گا اور تعمیل پر ہی ہوگا لیکن اگر کسی وجہ سے نفیس سے مال وصول نہ ہو سکے تو اصل کے ذمہ دار ہونے سے گناہ۔

(۱۴) کفالت یا نفیس میں مملول بہرہ ہونے کی تعمیل یا نفیس پر ہی ہو جائے گا جبکہ کفالت پاس میں مملول ہونے کی صورت سے نفیس پر ہی نہ ہوگا۔

(۱۵) مملول کی کوئی حاصل ہے۔ مستند کفالت سے کر دے کر چہ اس پر مملول مستند اور نفیس راضی نہ ہو لیکن نفیس یا تعمیل کہ مملول کی ذمہ داری کے بغیر عقد کفالت سے کر دے کا اختیار نہ ہوگا۔

(۱۶) نفیس کو حق نہیں کہ قرض اور کرنے سے پہلے مملول عد سے مان کا مطالبہ کرے۔ اگر عقد و مقروض کو معاف کرے یا حق اس سے وصول کرنے تو نفیس بھی بری ہو جائے گا۔ اگر عقد کیلئے کو بری کر دے تو مقروض بری نہ ہوگا، اس کے ذمہ قرض برقرار رہے گا۔

(۱۷) نفیس بعد از قصاص کے لئے تکفیل بننا جائز نہیں کیوں کہ حدود و قصاص میں نہایت نہیں جمل ملکی اپنی مکملوں کو حاضر کرنے کی کفالت درست ہے۔

(۱۸) جو قرض مؤجل ہو اس کا حال نفیس بننا اسی طرح جو قرض حالی ہو اس کا سوا جزا تکفیل بننا دونوں جائز ہیں۔

کفالت کا ایک عجیب واقعہ:

امام بخاری رحمہ اللہ نے اپنی کتاب صحیح بخاری میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے ایک عجیب واقعہ نقل فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے بیان فرمایا ہے کہ نبی اسرائیل میں ایک شخص دوسرے کے پاس قرض مانگنے کے لئے گیا، مالدار شخص نے کہا کہ گواہ آؤ کہ میں نے اس کے سامنے قرض دیا، مالدار گواہ رہے، اس شخص نے کہا کہ گواہ کے لئے اللہ تعالیٰ کی ذات کافی ہے ابھر مالدار نے کہا کہ کوئی ضمان و ذمہ داری تمہارا سامن بنے گا اس شخص نے کہا کہ اللہ تعالیٰ میرے

خدا میں بننے کے لئے کافی ہے تو والدہ نے کہا تو نے سچ کہا ہے، اس سے بعد ایک ہزار روپے دینے ایک متعین مدت کے لئے، جب وہ مدت پوری ہوگئی مقررہ شخص ایک ہزار روپے دینا نہ ہوا، (اس کے والدہ کے گاؤں کے درمیان دریا سائل تھا) اور کشتی نے اتفاقاً میں دریا سے کنارہ ٹکڑا رہا لیکن کوئی کشتی نہ مل سکی، دن پورا ہوا تھا، اس لئے اس نے یہ قریب کی ایک کھڑی لی اس میں سوار خگر کے ہزار روپے دینا بھروسے پھر اس کو اچھی طرح بند کر دیا ایک پرانی بھی اس میں دکھادی اس کے بعد دریا سے کنارے ٹکڑے ہو کر اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ یا اللہ میں نے آپ کو اپنے معاملہ کو گواہ اور ضامن بنایا تھا اب میں نے قرض ادا کرنے کے لئے مقدمہ بھر کر کوشش کی لیکن میری قدرت میں نہیں ہے اب یہ دینا تیرے پاس امانت ہیں، یوں کہہ کر سند میں بیٹا کا وہ سند کے تہہ میں چلا گیا، پھر سواری حاشا کرتا رہا، دوسری طرف والدہ شخص بھی دریا سے کنارہ میں ٹکڑے انتظار کر رہا تھا کہ مقررہ شخص سچ بھرا مال لے کر آئے گا لیکن کوئی کشتی نہیں آئی اتنے میں دیکھا کہ ایک کھڑی بہہ رہا ہے چلانے کی نیت سے اس کو اٹھایا اور گھر لے جا کر اس کو چیرا تو اس میں سے دینار اور پونچھ لیں، اگلے دن وہ مقررہ شخص بھی پہنچ گیا اور اس سے معذرت کی کہ وقت مقررہ پر میں آپ کا قرض سواری نہ ملنے کی مجبوری سے روانہ کر سکا اور واقعہ سنایا تو والدہ شخص نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی امانت میرے پاس پہنچا دی ہے، پھر ہزار روپے اسی کو دو بارہ چیر کر دیا اور کہا کہ اللہ آپ کا بھلا کرے یہ ہزار روپے لے کر گھر جائیں۔

(بخاری شریف باب التکفیل فی الغرض ۳۹/۲)

یہ ہے اخلاص و فاداری، امانت داری، اللہ تعالیٰ پر توکل و اعتماد کی برکت۔ اللہ تعالیٰ تمام مسلمانوں کو اس کی توفیق دے۔ آمین

احکام حوالہ

حوالہ کے احکام:

حوالہ نقل میں نقل و تحویل کو کہا جاتا ہے۔

”بِقَالَ نَحْوِ الْحَالِ مِنْ الصَّغَرِ إِلَى الْكِبَرِ“

یعنی اس کی حالت بچہ سے بزرگی کی طرف منتقل ہوگئی ہے۔

اصطلاحی معنی:

”نقل الدین من ذمۃ ائی ذمۃ شخص آخر“

یعنی اصطلاح فقہاء میں حوالہ کہا جاتا ہے قرض کو ایک شخص کی ذمہ سے دوسرے کی ذمہ داری کی طرف بھیر دینا۔

حوالہ کی اصطلاحات:

محمل: نہ یوں جو اپنے ذمہ واجب الادا قرض کو دوسرے کے حوالہ کر رہا ہے۔
محال علیہ: جو دوسرے شخص کے قرض کی ادائیگی کو اپنے ذمہ سے قبول کر رہا ہے۔ دائن (محال)
لہ: کوہ قرض خواہ جس کا قرض محمل کے ذمہ لازم ہے۔

حوالہ کی شروعات:

حوالہ کی مشروعیت حدیث و روایات سے ثابت ہے۔

عن انس ہریرۃ ورضی اللہ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

قال ”مطل الغنی ظلم و اذا تبع احدکم علی منیٰ فلو تبع“

(اخرجہ البخاری فی کتاب فحوائذ: ۲/۳۶۲ و مسلم: رقم: ۱۵۶۴)

یعنی جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مالدار کا قرض کی ادائیگی میں غنی محمول سے کام لینا ظلم ہے۔

جب تم میں سے کسی کو (قرض کے مطالبہ میں) مالدار کے حوالہ کیا جائے تو اسی کا دیکھا کرے، یعنی محال علیہ (مالدار) سے مطالبہ کرے (بخاری، مسلم)

وقال فی السباب: الحوالة جائرة بالذیون دیون الاعیان ونهی

یر صاء المحمل وهو المدیون، والامختال وهم الدائن لانہ یمہ انتقال

حیفہ ائی ذمہ احری، والذم متصاونة والمحال علیہ وهو یغفل

الحوالة لان فیہا ائرام اللیون ولا التزام ملا التزام۔

(السباب فی شرح کتاب الفقه ج ۲، ۱۶۰)

حوالہ کے احکام:

۱۱) دائن، محمل یا محال علیہ کی رضا مندی سے عقد حوالہ مکمل ہونے کے بعد دیون

کی ذمہ داری ختم ہو جائے گی۔

- (۲) اس نے بعد ازاں کو حق ہو گا کہ اپنے قرض کا حتمی حلہ سے مطالبہ کرے۔
- (۳) اگر قرض کی ادائیگی سے پہلے حتمی حلہ انتظام کر دے یا غریب کو دے یا قرض ادا کرنے سے انکار کر دے تو دین کو حق ہو گا کہ دوبارہ مدیعت سے اپنے قرض کا مطالبہ کرے، کیوں کہ مدیون سے معاہدہ کا حق اس وقت ساقط ہو جائے جب کہ قرض حتمی حلہ سے وصول ہوا وصول نہ ہونے کی صورت میں اس کا حق باقی رہے گا۔ (مجلس لا سحر: ۱/۲۶۶)
- (۴) اگر حتمی حلہ قرض ادا کر دے تو اس کو مدیون سے وصول کرنے کا حق حاصل ہو گا، بشرطوں کے ساتھ، اس سے مدیون کے حکم سے ذمہ داری اٹھائی ہو۔ اس کے ذمہ مدیون کا کوئی قرض نہ ہو، اگر قرض ہو تو مطالبہ کا حق نہ ہو گا، کیوں کہ اس نے اپنا حق تو پہلے وصول کر لیا۔
- ”احکام الجعالۃ“ یعنی انعامات کے احکام:**

کسی کام کے انجام دینے والے کے لئے انعام مقرر کرنے کا شرعاً کیا حکم ہے، اختلاف جوامضات میں، اول آئے گا اس کے لئے انعام ہو گا یا کسی کی کوئی چیز کم ہو گی اس سے نئے اعلان کرے جو تلاش کر کے لا کر دے گا اس کو انعام دیا جائے گا یا ٹھوڑا اور یا کشتی وغیرہ میں انعام کا اعلان کیا جائے اس طرح کا انعام مقرر کرنا بعض شرائط کے ساتھ جائز ہے۔

ہم گھوڑ دوڑ کے سلسلہ میں حضرت مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ کا ایک فتویٰ نقل کرتے ہیں جس کے ضمن میں انہیں مقرر کرنے کے جوڑ کی تفصیل شرائط وغیرہ تمام باتیں واضح ہو جائیں گی۔

گھوڑ دوڑ کے شرعی احکام:

آج کل مسلمانوں کی معاشرت، معاملات، اخلاق اسلام سے بے بس قدر بیگانہ ہو گئے ہیں وہ کسی پر غنی نہیں، سود، قمار، رشوت، جہیز، دھوکے کی بے شمار ترسیلات سے باہر رخ امت حرام ہیں، آج مسلمانوں کا کوئی بازو کوئی سوسائٹی، کوئی گھرانہ سے خالی نہ ہوا، ماشاء اللہ۔

ان بلاؤں کا شکار ایک تو وہ طبقہ ہے جس کو طلال و حرام اور شریعت کی موانعت و ممانعت کی طرف کوئی انتہات ہی نہیں ان کے سامنے تو ان کے احکام پیش کرنا ایک درجہ میں بے سود ہے، نہیں ایک ایسا طبقہ بھی ہے جو پچھتہ پچھو اس کی فکر رکھتا ہے، مگر باوقاریت یا غفلت کی وجہ سے ان میں جتلا ہے، ایسے لوگوں کے لئے ضرورت ہے کہ ان کو صحیح احکام سے آگاہ کیا جائے، انہیں مسائل میں

آج کل ایک مستند دینس (گھوڑ دوڑ) کا سے اس میں اتنا اعلیٰ مقام ہے کہ شریعت اسلام سے غافلانہ اور مستند اسلام میں نہ ہر کھیل سے مطلقاً روک دیا گیا ہے اور نہ اس کو بغیر محدود و حدت دی گئی ہے، بلکہ جن کھیلوں کے لئے یہ وقت ہے وہ اور قوت جسمانی پیدا دیتی ہے ان کو نہ صرف جائز بلکہ مستحسن قرار دیا گیا ہے۔ خود رسول اللہ ﷺ نے اپنے عمل سے اس کے امتثال کو ثابت فرمایا آپ ﷺ نے خود گھوڑ دوڑ کرائی، پیادہ و سوار پر تمام دیوہ و تیر اندازی اور بیاد کی کھیلنے کی جرأت فرمائی، حبشیوں کی بیڑ و بازی کی مشق کا خود غرے ہو کر معاً کر فرمایا اور ہر شکر صمد بن کو دکھلایا وغیرہ اس کے مقابل ایسے کھیل جن میں کوئی دنیاوی فائدہ نہیں یا جن میں انفرادی یا اجتماعی ضرر نہیں ہیں ان کو سختی سے منع فرمایا نہیں مگر صورتوں میں وہ کھیل جس جن میں قرار (حد) ہو۔

گھوڑ دوڑ جیسا کہ اوپر معلوم ہوا ایک مفید کھیل ہے اور رسول اللہ ﷺ نے تو قیلاً و کثراً اس کی اجازت دی ہے اور اس میں بازی ٹکانے اور بازی لے جانے والے کے لئے مشروط اقسام و شرائط کی بھی خاص شرائط کے ساتھ اجازت دی ہے لیکن افسوس ہے کہ آج کل گھر گھر کے جو اہل راستہ چھوڑ کر دوسروں کے دور و دراز پر دیوہ و تیر اندازی کو مانے باز کھینچتے لگے، یہاں تک کہ عام کھیلوں میں بھی غیرتوں کی بخالی سی رو گئی اس بخالی میں کوئی دوسری مضرت نہ ہوتی جب تک ایک غیرت مند قوم کے لئے باز یا شکاری خصوصاً جب کہ غیر مسلموں نے قمار بھی حرام چیز اس کو ان میں شامل کر دیا تو مسلمان پر لازم ہو گیا کہ ان سے بکرا بختاب کرے۔

ہماری گھوڑ دوڑ بھی ایسی مشق حرام کا نشانہ بن گئی جو چیز اسباب جہاد میں داخل اور ذریعہ عبادت تھی وہ اب محض ایک قمار اور ہوا و لعب بن کر رہ گئی اللہ تعالیٰ جزائے خیر عطا فرمائے ہمارے محترم عزت فایز شیخ خواجہ ناظم الدین صاحب گورنر جنرل پاکستان کو کہ انہوں نے گھوڑ دوڑ کے متعلق علماء سے استفسار کرنے کی ضرورت محسوس فرما کر بعض علماء سے فتویٰ حاصل فرمایا پھر علماء پاکستان سے استفسار کیا کہ اس سول کے جواب میں جو کچھ لکھا گیا وہ ایک مفید مجموعہ ہو گیا، اس لئے مناسب معلوم ہوا کہ عام فائدہ و نیلے اس کو بصورت رسالہ شائع کر دیا جائے جس میں گھوڑ دوڑ کی جائز اور ناجائز قسمیں اور ہر قسم کی ضروری شرائط کی تفصیل درج ہے۔ (اللہ الحق والصلح)

بہت سے کام ایسے ہیں کہ ان کی صورت میں قرآن ہے مگر ان کے ذریعہ قوت جہاد و صحت جسمانی وغیرہ کے اہم فوائد حاصل کیے جاسکتے ہیں ایسے کیوں کو مشرعیہ اسلام نے نہ صرف جائز

مکھڑے دوڑا کر باڑی لگا رہے ہیں آپس میں کسی دوسری سے چھ لینا دینا نہ ہو۔ بلکہ حکومت وقت یا کسی تیسرے شخص یا جماعت کی طرف سے بطور اضافہ کو کوئی رقم آئے بغیر چھنے والے سے لئے معقول ہو، بدائع اصناف میں سے

كذلك ما فعله الملاحين وهو ان يفر من السلطان لرحلين من
سبق كما فعله كذا فهو جائز لما ثبت ان ذلك من باب التحريض على
استعداد اسباب الجهاد خصوصاً من السلطان .

(٢٥٤) : شامی، ص ٦ / ١ : ١٢)

(12) دوسری صورت یہ ہے کہ آٹے کو بڑھتے والے کیلئے سوا وفسہ یا انعام فریقین ہی میں سے ہو مگر صرف ایک طرف سے ہو و طر ق شرط نہ ہو مثلاً زید و عمر گھوڑوں کی دوڑ میں بازی لگا رہے ہیں زید یہ کہے گا اگر عمر آٹے بڑھ گیا تو میں اس کو ایک ہزار انعام دوں گا، دوسری طرف سے یہ نہ ہو کہ گرز بڑھ گیا تو عمر ایک ہزار دے گا و طر ق شرط کی صورت قمار حرام ہے۔

(3) فریقین میں، دوطرفہ شرٹا بھی مفید کے نزدیک ایک خاص صورت میں جائز ہے وہ یہ کہ فریقین ایک تیسرے گھوڑے سوار مثلاً خالد کو اپنے ساتھ شریک کر لیں پھر اس کی دو صورتیں ہیں

(تفسیر) شرط کی صورت یہ نمبر ہے کہ یہ آگے بڑھے تو محراب تک ہزار روپیہ اس کو دے اور عمارت کے بڑھے تو زیادتہی رقم اس کو دلا کرے اور مگر خالص بڑھ جائے تو اس کو کچھ دیا نہ کسی کے ذمہ نہیں۔

(۷) شرط اس طرح ہو کہ خالد آگے نہ جاوے تو زیہ و محمد دونوں اس کو ایک ایک ہزار روپیہ دیں اور زیہ و محمد دونوں یا ان میں سے کوئی ایک آگے نہ جائے تو خالد کے ذمہ کچھ نہیں، لیکن زیہ و محمد میں باہم جو آگے نہ جائے دوسرے پر اس کو ایک ہزار روپہ کرنا لازم آئے گا۔

ان دونوں صورتوں میں جو تیسرا آدمی شریک کیا گیا ہے اس کو حد سے اسی طرح میں جکڑیں گے۔
 کیا ہے اور دونوں صورتوں میں یہ امر مشترک ہے کہ تیسرے آدمی کا معاملہ نفع و ضرر میں داخل نہیں
 بلکہ ایک صورت میں اس کا نفع نقصان ہے دوسری صورت میں اس کا کوئی نقصان نہیں۔

شرط اس قبلی صورت کے لئے حسب تصریح حدیث یہ ضروری شرط ہے کہ یہ تیسرا ٹکڑا

زید دھرم کے گھوڑوں کیساتھ مسادی نشیست رکھتے ہو جس کی وجہ سے اس سدا آئے بڑھنے اور بیچھے۔
جائے کے اڈوں احمق مسادی ہوں۔ ایسا نہ ہو کہ گھوڑوں کی پامیسی کی وجہ سے اس کا بیچھے۔ ہانا عارف
نشیست ہو یا زید دھرم اور چالاک ہوئے کی وجہ سے اس کا آگے بڑھ جانا یعنی ہوا حد زلے میں ہے۔

من ادخل فرسانا فرسن و هو لا یؤمن ان یسقى فلا یس له ومن

دخل فرسا بین فرسین و هو امر - یسقى فهو فحار

(ابوداؤد وحید احمد)

برائے انسان بھی شرانگہ ہو، بیان کرتے ہوئے مذکور احمد پر مبنی تفسیر یہ ہے۔

(مباحثہ احکام، ۱۰۱-۱۰۲، ۱۰۳، عالمگیری، کتاب الحضر، لا ما حد باب ۲، شامی: ۲۵۴)

میں بھی یہ تفصیل موجود ہے۔

گھوڑ دوڑ کی ناجائز صورتیں:

(۱) گھوڑ دوڑ کی بازی محض کھیل تماشہ یا دھرم کی طرح کے لئے ہو اور استعداد و قوت چہرہ کی

نیت نہ ہو۔ شامی

(۲) معاوضہ یا انعام کی شرط فریقین میں دو طرفہ ہو اور کسی تیسرے کو بچے ساتھ بتفصیل مذکورہ

بالا نہ ملایا جائے تو یہ تو راد و حرام ہے۔ (برائے شامی، عالمگیری)

(۳) ریس کی مروجہ شکل کہ گھوڑوں کی دوڑ کسی تپنی کی طرف سے ہوتی ہے گھوڑے کپنی کی

ملک اور سوار اس تپنی کے طائرہ و در دوسرے لوگ گھوڑوں کے نمبر پر اپنا داؤ لگاتے ہیں جس کی فیس

ان کو غل کرنا ہوتی ہے جس نمبر کا گھوڑا آگے بڑھ جائے اس نمبر پر داؤ لگانے والے کو نعمانی رقم

مل جاتی ہے، باقی سب لوگوں کی فیس ضبط ہو جاتی ہے۔

یہ صورت مطلقاً حرام ہے، اول تو اس میں کوئی جہاد کرنے سے کوئی واسطہ نہیں، کیوں

کہ بازی لگانے والے نہ گھوڑے رکھتے ہیں نہ سوار کی مشقت سے ان کو کچھ کام ہے، ثانیہ جو

صورت معاوضہ کی رکھی گئی ہے۔ ایک شخص میں داؤ لگانے والے کو نعمانی رقم ملتی ہے اور دوسری شخص

میں اس کو اپنی دی ہوئی فیس سے اسے برآمد ہونا پڑتا ہے یہ عین قمار ہے جو ہم قرآن مجید میں

مروجہ نہیں کی جو صورت معلوم و معروف تھی اس کا حکم نکھایا ہے اگر اس میں کچھ مزید

تعمیلات ہوں تو وہ بھی نہ تھے قرآن کے متعلق روئے سوال لیا جاسکتا ہے۔

توضیح :

جو احکام ہو جائز و ناجائز کی تفصیل ٹھونڈوں کی دوز میں لکھی گئی ہے یہی ضم اونٹوں کی دوز اور
بڑا دودھ اور فائدہ پانی لگانے کا ہے۔ (کسما میں احکامات)

دوسرے کھیلوں میں بازی لگانے کے احکام :

مذکورہ الصدر اقسام چار گتہ یعنی گھوڑا دوز، اونٹوں کی دوز، پیادہ دوز، نکتہ بازی کے علاوہ
دوسرے کھیلوں میں یہ تفصیل ہے۔

تفصیل کھیل :

جن کھیلوں سے کچھ نئی یا بدی فائدہ حاصل ہو سکتے ہیں وہ جائز ہیں بشرطیکہ انہیں فساد کی
نیت سے ان کو کھلایا جائے، جھل ہو عصب کی نیت نہ ہو، لیکن اس کی بازی پر کوئی معاوضہ یا انجام
مشروط مقرر کرنا جائز نہیں۔

مثلاً گیند کا کھیل اس سے جسمانی ورزش ہوتی ہے یا فاضی وغیرہ کے کھیل یا پہلوانوں کی شستی
وغیرہ جو قوت، جہاد میں مصمم ہو سکتے ہیں، مای طرح معہ بازی و شعر بازی، تعلیمی تاش، وغیرہ بار
نیت کی بازی لگانا جائز ہے مگر اس پر کوئی رقم معاوضہ کی مقرر کرنا جائز نہیں، بلکہ حرام ہے۔

ولا يجوز الاستبای می غیر هذه الاربعة كالقبول بالهمل ولما لا
جعل فيجوز می کل شئی وقال بعد ذلك لان جواز الھمل فیما مر
انما ثبت بالحدیث علی خلاف القیاس فیجوز ما عدا ما یلوی
الھمل و می الفہستانی من المنقط من تعب بالصغر لھان یرید
الفروسیة یجوز وعن الحواضر قد جاء الاثر فی رخصة المصارعة
لتحصیل القدرة علی المقاومة دون التلوی فانه مکروه .

(شامی : ۳۵۵/۵)

بے فائدہ کھیل تماشے :

ایسے کھیل تماشے جن کے تحت کوئی معنی بجا فائدہ و دین و دنیا کا نہیں ہے وہ سب ممنوع
اور ناجائز ہیں خواہ ان پر بازی لگائی جائے یا انفرادی طور پر کھلایا جائے پھر بازی پر کوئی رقم لگائی
جائے یا نہیں، اور رقم بھی دو طرفہ ہو یا ایک طرفہ بہر حال ایسے انوکھیل شرعاً مطلقاً ناجائز ہیں،

حدیث میں ہے

”کُلْ مِنْهُمُ الْمُسْلِمُ حَرَامُ الْأَثْلَانِ مِلَاعَةَ أَعْلَاهُ وَنَادِيَهُ لَعْنَهُ

وَمَدَانِيَّتُهُ نَفْسُهُ“ (ترمذی: ۲۵۳/۵۰)

کیونکہ دہری، جنگ دہری، خیر دہری، مرغ دہری، چوسر، شطرنج، تاش، کتوں کی رہیں وغیرہ
سیاہی نامہ فرمواتے کہ قمار ہیں۔ (ماعدود: حواضر الفقه: ۲۵۲/۲۰)
ان تکیوں کے احکام کی مزید تفصیلات جلدوں میں گذر چکی ہے۔

احکام السبۃ

”بیادست میں باغرض مضید احسان کو کہا جاتا ہے۔“

”کَسَفَى فَمَوْلَى نَعَالِي“ ﴿یٰۤاَيُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا یُحِبُّ الَّذِیْنَ یُبْغِضُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ یَاۤاَيُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا یُحِبُّ الَّذِیْنَ یُبْغِضُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ﴾

(التکویر: ۲۶) (شوری: ۲۶)

شرعاً: نعلیت عین ملاحوص، یعنی وجہ الاخوة والمحبة، کما

فان حطی اللہ علیہ و سلم، تنہاد و تعابوا۔ (معاری ادب المفرد)

شرعاً یہ کہا جاتا ہے کسی چیز کو باغرض محض بغض و محبت کی بنیاد پر دوسرے کو مالک بنانا
جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یک دوسرے کو بدیدہ اس میں سے آپس میں محبت پیدا ہوگی۔
آپ ﷺ یہ قول فرماتے اور بدلہ بھی عطا فرماتے تھے۔

وفان ممدی اللہ علیہ وسلم: ”لو اهدی ابی کرباع فلم شافہ

لعلہ ولو دعت علیہ لاحت۔“

(تحریر احمد و ترمذی، معاری: ۸۷/۲)

جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اگر مجھے کبریٰ کی ایک ٹانگ بھی بدیہ نہ کھائے

تو میں اس کو کونوں کروں گا مگر اس کی موت کی جائے تو اس کے لئے حاضر ہوں گا۔

ہیبہ کی شریعت کی حکمت:

شریعت مطہرہ نے بدیہ کو شروع فرمایا اس کی ترغیب دی کیوں کہ اس میں ایک مسلمان

بھائی کی، بھینسی کے تعلق کو جوڑتا ہے بدیہ دونوں سے عدوت و نفرت کا خاتمہ کرتا ہے،

محبت، تعلق کا لگاؤ، تاہم ایک دوسرے کے لئے بھلائی و خیر کی طرف غلبہ کرتا ہے۔

احسن الی الناس بعد زوج

عطالہ المستعد، لانسان احسان

یعنی لوگوں پر احسان کر، درنہن کے احسان کو خرید لے

کیوں کہ عام طور پر احسان انسان کو غلام بناتا ہے

یعنی اس کی تابعداری و ذریعہ لیتا ہے۔

اور رسول اللہ ﷺ یہ کورہ نہیں فرماتے تھے تاکہ یہ نہ کرنے والے کا دل نہ لے، اور یہ نہ لانے والے کو بد میں نہ لے۔ فضل و بہتر چیز عنایت فرماتے، آپؐ یہ اسلام خواتین کو تعلیم فرماتے:

”يا ايها النساء احسبلعنات، لا يحقرن حارة لحرارة، و لا فرس لفرس“

(بخاری کتاب الہیبة: ۸۶/۹)

”اے مسلمان خواتین، کوئی خاتون اپنی بڑوں کو معصوم چیز بد نہ کرنے کو حقیر نہ سمجھے، اگر یہ کبریٰ کا ایک کھری ہو“ اسی طرح بخاری شریف میں روایت ہے کہ صحابہ کرام و آپ ﷺ کا حضرت عائشہؓ سے محبت فرما، معلوم تھا اس لئے جو کچھ آپ ﷺ کو بد نہ کرنا چاہتا و انتظار کرتے یہاں تک کہ جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی باری ہوئی تو حضرت عائشہؓ کے گھر آپ ﷺ کے لئے بد نہ بھیجے، حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے لوگوں سے اس محل کے تعلق آپ ﷺ سے نفقہ کی بات آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم مجھے عائشہؓ کے بارے میں ایذا دہت پہنچاؤ، کیوں کہ حضرت عائشہؓ کے علاوہ کسی اور بیوی کے ہنر پر مجھ پر وحی نہیں اترتی تو ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں اس خیال سے توبہ کرتی ہوں۔ (امروہ الدیلمی: ۸۶/۱۰)

حاصل یہ ہے کہ بد نہ کا محل صحابہ میں جاری تھا اور آپ ﷺ بد نہ قبول فرماتے اور استدلال فرماتے، صدقہ اگر کوئی لے تو وہ استعمال نہیں فرماتے بلکہ غریب صحابہ کو کھلا دیتے تھے۔

ہبہ کے ارکان اور شرائط:

کسی کو کوئی چیز بد نہ کرنا شرعاً ایک تبرع محض ہے، اس لئے بیع و شرا کی طرح مستقل ایجاب و قبول کی تو ضرورت نہیں لیکن ہبہ کیلئے ایسے الفاظ کا ہونا ضروری ہے جو بلا غرض کسی کو مالک

ہائے پر ولایت کرتے، عربی میں الفاظ "وصیہ" بہ کر دیا "فلسفہ" علیہ دیا "اعطیت" آپ کو مالک بنا کر دیا، جب کسی ایسے لفظ جو مالک بنانے پر ولایت کرے کسی کو مالک بنادے تو بہر کھل ہو جائے گا، البتہ یہ نام ہونے کے لئے شرعاً ضروری ہے کہ وہ مالک بننے والے کا مملوک ہو اور تقسیم شدہ ہو، جداگانہ طور پر یہ نہ کر کے، وہ لگ بھگ تو موصوبہ نہ کے قبضہ کرنے سے یہ نام ہو جائے گا، تو یہ کہ واجب کی طرف سے تہذیب موصوبہ لہ کی طرف سے قبضہ ضروری ہو، اس کے بغیر یہ نام نہ ہوگا، اس کو واجب و قبول سے تمیز کیا جائیگا ہے، اسی طرح واجب عاقل بالغ ہونا، شش سو سو ب گاہ تک ہونا اور شرعاً تصرفات کے بارے میں اس پر کسی قسم کی پابندی نہ ہونا ضروری ہے۔

اسی طرح موصوبہ کا قیمت و ... مال ہونا ضروری ہے، ہنذا شراب، مردار، خنزیرہ وغیرہ بہ کرنا جائز نہیں۔

اسی طرح شنی موصوبہ پر قبضہ کرنا ممکن ہونا ضروری ہے، لہذا اگر دودھ انہی تک تھن میں ہے یا جو اون جانور کی پشت پر ہے ان کا بہ کرنا جائز نہیں، ہاں وہ نہ بہ کے بعد دودھ نکال کر یا اون کا ت کر کے دیر سے تو خشک ہو جائے گا۔

مرض الموت میں بہہ کرنے کا حکم:

مرض الموت کی تعریف: کسی انسان کو اسکی پروری باقی ہو جائے کہ اس سے موت واقع ہونا یقینی ہو اور اس سے موت واقع ہو جائے تو اس کو مرض الموت کہا جاتا ہے۔

مرض الموت میں مریض اگر کوئی چیز بہہ کرے تو یہ بردہ صحت کے حکم میں ہوگا، اب اگر موصوبہ لہ ایسا قرہی رشتہ دار ہے کہ موت کے بعد وارث بنے گا، چوں کہ اس کے حق میں وصیت کرنا شرعاً باطل ہے اس لئے یہ بہہ باطل ہوگا، اور لہ یہ شور واجب کی ملک میں برقرار ہے گا۔

رسولہ علیہ السلام: "ن شہ لہ اعطی کل ذی حق حقه الا"

وصیۃ وارث۔"

(مسند احمد، ۲/۱۲۰، مدحاء، لا وصیۃ لموات)

اگر موصوبہ لہ اپنی شخص یا رشتہ دار غیر وارث ہو تو یہ بہہ نہ کرے کہ چھائی حصہ تک نافذ ہوگا اس سے زائد نہیں الا یہ کہ تمام وارث اپنے ہوں اور وہ قرآن کی اجازت دیں۔

لفولہ علیہ السلام: "ان نلفہ صدق علیکم فیہ انہر عمرکم

بثلث اموالکم، تفعو نہا حید، ششم "

(ابن ماجہ فی التوضیہ و احمد فی المسند . ۱۱۱۶۶)

جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تم پر العافہ فرمایا کہ تمہاری مال کی حد تک شمس تصرف کرنے کی اجازت ہے یہی جہاں چاہو کار خیر میں خرچ کرو۔

اگر مرض الموت میں یہہ کرنے کے بعد مریض پھر بخیر دست ہو گیا تو اگر موصوبہ نہ لے، مال پر قبضہ کر لیا تو یہ تمام ہو گیا، اس یہہ کا حکم مرض الموت کے یہہ کا نہ ہوگا۔

یہہ مشاع کا حکم:

جو چیز قابل تقسیم ہو (یعنی تقسیم کے بعد بھی ان سے اسی طرح فائدہ حاصل لیا جاسکتا ہے جس طرح سے تقسیم سے پہلے) اس کو اگر غیر منقسم یہہ کر دیا جائے تو یہ یہہ ناسم ہے، کیوں کہ اصل یہہ یہی ہے کہ بہہ المشاع منقسم ہے، البتہ ایک روایت یہ ہے کہ نساہ یہہ اس وقت ہے جب کہ مشاعی کو یہہ کیا جائے، اور جو شریک جائیداد کا ہو اس کو غیر منقسم یہہ کرنا بھی صحیح ہے، در بعض فقہاء نے اس کو ناجائز بھی کہا ہے۔

فما فی الشرع و فی التصیر فیہ عن الغسانی، و فیل و جعوز شریکہ،

و هو المحضار اہ . (۷۸-۱۹)

مگر یہ قول ظاہر یہہ کے خلاف ہے اس لئے بدو مجبور یہی اس پر عمل کرنا۔ اس سے نہیں، اور ماننا آج کل تقسیم جائیداد میں جس قدر خرچ اور پریشانی ہوتی ہے، وہ مجبوری اور دشواری کی حد میں داخل ہے، اس لئے اس صورت میں اگر اس رو سے یہہ پر عمل کر کے شریک کے لئے یہہ بدو تقسیم کے صحیح کہا جائے تو صحیح نہیں ہے اور قبضہ کے بعد اس کو مفید ملک کہا جائے گا، لیکن بہر صورت یہی ہے کہ آنسو کے لئے یا تو جائیداد تقسیم کر دی جائے یا اس کا بیع نامہ کر لیا جائے اور بیع نامہ بھی کافی ہے تجریر کی ضرورت نہیں۔ (امداد الاحکام ۲۸۱۲)

مطلب یہ ہے کہ شریک کو غیر منقسم چیز یہہ کرنے کے لئے ایک نیکو یہہ اختیار کیا جاسکتا ہے کہ اس کو اپنا حصہ فروخت کرے پھر قیمت اسے دے کر دے دوسری صورت یہ ہے کہ انتہائی کم قیمت پر فروخت کر دے، جس کی ادائیگی موصوبہ پر دشوار نہ ہو۔

اپنی زندگی میں ورثہ میں مال تقسیم کرنے کا حکم:

اس مسئلہ میں ایک سوال و جواب نقل کیا جاتا ہے جس کے ضمن میں یہ مسند اجمعی طرح واضح ہو جائے گا۔

سوال: میں ایک یہاد عمر و سیدہ انصس ہوں میری کوئی ۱۱۱ انصس، صرف پوزمی ہوئی ہے، جبکہ میرے دو بچے ہیں، میں اپنی زندگی میں اپنا سرمایہ ان میں تقسیم کرنا چاہتا ہوں، تو شریعت کی روشنی میں، یہ ممکن فرمائیں۔

زنجبوری: اگر آپ اپنا سرمایہ اپنی زندگی میں تقسیم کرنا چاہتے ہیں تو شرعاً آپ کو اختیار ہے کہ جس وارث کو دینا چاہیں دیں، لیکن بہتر طریقہ یہ ہے کہ آپ اپنے کل مال کا ۱/۱۱ حصہ اپنی بیوی کے نام کر دیں، باقی مال کے دو برابر حصے کر کے ہر ایک بچے کو ایک ایک حصہ دیں، اگر اس مال سے اپنے لئے بھی کچھ رکھنا چاہتے ہیں تو اس میں کوئی حرج نہیں، لیکن اس بات کا خیال رہے کہ دونوں بچوں کا حصہ ان کے قبضہ میں، یا ضروری ہے ورنہ یہ حرام ہوگا۔

نعاقان: العلامة ابراہیم الحلبي: هي لمصلحة عي دلا عوض

و يصح بايجاب و قبول و تتم بالنقص فاف قص في المجلس بلا اذن

صحيح و وارد لا بد من الاذن .

(ملفني الامير علي صدر مجمع الانهر، ۱۳۹۲ھ، کتاب النہیہ)

حصول منافع کا حیمہ:

زنجبوری: ایک شخص نے شکی خرید کر اس شرط پر بیئے ہوئی کہ اس سے نہ کر بیوی، بچوں کا خرچہ برداشت کرے، گاڑی کی ملکیت میری ہوگی، اس معاہدہ پر گواہ بھی موجود ہے، اب اس شخص کا انتقال ہو گیا، بیئے نے گاڑی پر قبضہ کر لیا اور ملکیت کا دعوہ کر لیا، اس کو ترکہ میں شامل کرنے کے لئے تیار نہیں، اب شرعاً اس کا کیا حکم ہوگا؟

زنجبوری: شرعاً اس کا حکم یہ ہے کہ باپ نے اس بیئے کو صرف منافع کا مالک بنایا ہے، تو منافع کے بعد۔۔۔ اصل چیز کا بعد از مرگ اس آقا اس لئے گاڑی باپ کی ملکیت میں ہونے کی وجہ سے ترکہ میں شامل ہوگی، اور اگر وراثہ کا بھی اس میں حق ہوگا، اس بیئے کا کچھ اس پر قبضہ کرنا

قلیت کا دعویٰ کر، شرعاً درست نہ ہوگا۔

بیوی کا حق مہر ہیہ کرنے کا حکم:

نکاح ہونے کے بعد حق مہر کا مالک بیوی خود ہے، اور اگر کل حق مہر اس کا بعض حصہ یا کسی بہرہ اگر ادا کے شوہر کو ہیہ کر دے تو شوہر اس کا مالک ہو جائے گا، بعد میں اگر دونوں میں کسی وجہ سے تنازعہ آتی ہو جائے اس کی وجہ سے بیوی اپنے ہیہ سے رجوع کرنا چاہے اور مہر کا دوبارہ مطالبہ کرنے تو شرعاً یہ درست نہیں۔

و کتاب و مہب احد الزوجین الآخر لان المقصود فیہا اصلہ

کشاف فی القرامۃ (۲۷۴: ۳)

لیکن بعض علاقوں میں دستور ہے کہ شادی کے بعد زبردستی بیوی سے حق مہر معذوف کر دیتے ہیں اور جس کو بیوی کی طرف سے ہیہ سمجھتے ہیں، شرعاً یہ ہیہ معتبر نہیں، شوہر کے ذمہ بیوی کا حق مہر بدستور ادا ہے۔

فتاویٰ العلامة محمد صالح المنجد: سب زم فی الہدیۃ رضاء للواحب فلا

نصح الہدیۃ لنی دقت بالحیر ولا کراہ

(محکم الاحکام ماہ: ص ۹۶۰، ۹۶۱، الدات الثانی شرائط الہدیۃ)

ایک سنگین غلطی:

بعض لوگ اپنی زندگی میں مکان یا دیگر کوئی جائیداد ورثہ کو ہیہ کرنا چاہتے ہیں، اس بارے میں عموماً دو طرح کی غلطیاں ہوتی ہیں۔

(۱) مشترک چیز ہیہ کر دیتے ہیں، مثلاً مکان میں نے اپنے دونوں بڑے بیٹوں کو دیا، جبکہ شرعاً مشترک چیز کا ہیہ جائز نہیں، جب تک تقسیم کر کے دونوں کو اپنے اپنے حصے کا مالک نہ بنا دے، ہیہ نامت ہوگا، اسی حالت میں باپ کا انتقال ہو جائے تو یہ مکان ترکہ میں داخل ہو کر تمام ورثہ میں تقسیم ہوگا۔

(۲) ہیہ میں موصوبہ کا قبضہ ضروری ہے کہ بعض نہ دیتے ہیں جبکہ اسنا سب میں سمجھ دیتے ہیں کہ میں نے یہ مکان / مکان قرض لئے، اور وہ اس کے بعد حیات ہی کے مکان میں رہ کر کس چیز پر دیتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ ہم نے اپنے کو دیا، اور جیسا کہ ہم کیا، طائفہ مکان باپ کے

سامان کے ساتھ مشغول ہونے کی وجہ سے بیٹے کا بقدر عام نہیں ہوا ہے جس کی وجہ سے بیہ تمام نہیں ہوا۔ صحیح طریقہ اس کا یہ ہے کہ آپ اپنا سامان نکال کر مکان خالی کر کے بیٹے کے ذمے لے کر یہ دینے کو بیع سامان کے مکان بیہ کریں۔

مشترکہ طور پر بیہ کرنے کا حکم:

سورج: چند شرکاء نے اپنی کوئی مشترکہ چیز کسی ایک شخص کو بیہ کر دی ایک عالم فرماتے ہیں کہ یہ بہت صحیح نہیں، رہنمائی فرمائیں؟ بیو تو بروا

(البحر اور باسم ملہم زلعوراب)

بہت انشراح کی یہ صورت صحیح ہے صحت بہت سے مالک و شیوخ ہے جو بموجب لہ کے پاس ہو۔

ولا تصح الہبة للشریعت لانہ لم یوجد الاقرار بالمشرط انشراح

القبض، (أحسن الفتاوی: ۷/۲۵۵)

قال العلامة حناہ بن عبد الرشید البخاری رحمہ اللہ: وفي

الاصل ومن شرائطها ای الہبة الامراز حتى لا یحوز حبة المشاع فيما

یحصل القسمة کالیت والدائر والاوز ونحوها وان کان لا یحتمل

القسمة یحوز کالبشر والاحمام والرحی، (حلاصة الفتاوی: ۱/۳۹۰)

کتاب الہبة، الفصل الثالث فيما یكون عطباء وفيما لا یكون۔

ناقابل تقسیم اشیاء کا بیہ:

جو چیزیں ناقابل تقسیم ہوں ان کے بیہ کا کیا طریقہ ہے مثلاً ایک شخص نے اپنے جانور کو اس طرح بیہ کیا کہ ایک حصہ اپنے لئے رکھا، اور تین حصے بیوی کو بیہ کئے اور تین حصے بھائی کو، اب اس شخص کا یہ بیہ صحیح ہوا یا نہیں؟

اس بارے میں شرعی حکم یہ ہے کہ جو اشیاء قابل تقسیم ہوں ان کا بیہ تو قبل تقسیم صحیح نہیں جیسا کہ اوپر کے مسائل میں تفصیل سے معلوم ہوا، البتہ جن اشیاء کی تقسیم ممکن نہ ہو مثلاً جانور ان کا بیہ تقسیم سے پہلے صحیح ہے، لہذا اس شخص کا بیہ کرنا صحیح ہوا۔

قال العلامة اللعوارمی رحمہ اللہ: حبة المشاع فيما لا یقسم

حائزہ یعنی بہ مالاً یحتمل القسمة ای لا یفی متفعلاً بعد القسمة



ہذا کہلائے احکام اور احکامات

(انجلیہ میں فتح خلیفہ ۱۹۸۰ء تک رسالہ)

قال العلامة دانی: "والله لا أعلم ما كان في قلبك من"

والحمد لله رب العالمين من الله رب العالمين من الله رب العالمين

والحمد لله رب العالمين من الله رب العالمين من الله رب العالمين

فصل في الصلاة من الله رب العالمين من الله رب العالمين

فصل في الصلاة من الله رب العالمين من الله رب العالمين

فصل في الصلاة من الله رب العالمين من الله رب العالمين

وهو المختار كما في المختصرات.

(رد المحتار ۶/۴۵۵ کتاب النہی والذکر فی دفع النوائج ۱۲۳۱ کتاب النہی)

اولاد کو عہد کرنے میں کم یا زیادہ دینا:

سوال: اولاد کو عہد دینے میں قاضی کا کیا حکم ہے؟ بالتفصیل تحریر فرما میں؟

جواب: (۱) اگر اس میں قاضی ضرر مقصود ہو تو مکروہ تحریمی ہے، اتفاقاً نافذ ہے و بیضا واجب امر ہے۔

(۲) ضرر مقصود نہ ہو اور کوئی ذریعہ ترجیح نہ ہو تو مکروہ تنزیہی ہے، مذکورہ بات میں تحریر مستحب ہے۔

(۳) پنداری، خدمت گزار، خدشات دیکھ کا فتنہ یا احتیاج غیر زوجہ کی بناء پر قاضی مستحب ہے۔

(۴) یہ بین الاقوامی قوت سے زور نہیں، ایسا ہے، ان کو محرم کرنا اور زنا کرنا مال امر دینی میں نہایت گناہ مستحب ہے۔

قال الامام محمد بن كفي رحمه الله تعالى: وهي الحائبة لاهل

بالتفصيل بعض الاولاد من المحبة لاهل عمل القلب، وكذا في العبد

ان لا يقصد به الاضرار والافساده به في بيته و عياله

والله اعلم بالصواب في سنة كل انسان لعونه حار

وہم .

وقال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ : (قوله وعلیہ الفتویٰ)
ای علی قولہ امی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ میں ان التخصیف میں الذکر
والانثیٰ افضل من الثلیث الذی ہو قول محمد رحمہ اللہ تعالیٰ
رملی (رد المحتار ۴ : ۵۷۳)

وقال الامام ظاہر بن عبد الرشید رحمہ اللہ تعالیٰ : وہی الفتاویٰ
رجل لہ ابن و بنت اراد ان یهب لہما شیئا فالأصل ان یجعل للذكر
مثل حظ الانثیٰ عند محمد رحمہ اللہ تعالیٰ وعند امی یوسف
رحمہ اللہ تعالیٰ بینہما سواء ہو المختار لو ردد الاثار .
ولو وهب جميع ماله لایہ جائز فی الفقہاء وهو انہ نص عن
محمد رحمہ اللہ تعالیٰ ہکذا فی العیون .

ولو اعطی بعض ولده شیئا دون البعض لزیادة رشده لآس بہ
وان کان سواء لا ینفی ان یفضل .
ولو کان ولده فاسقا فاراد ان یصرف ماله الی وجود الخیر
ویحرمه عن المہرات هذا خیر من ترکہ لان فی اعانة علی المعصیة ،
ولو کان ولده فاسقا لا یعطى لہ اکثر من قوۃ .

(خلاصۃ الفتاویٰ : ۴ / ۴۰۰)

وکذا نقلہ عنہ العلامة ابن نجیم رحمہ اللہ تعالیٰ وقرره .
ونقل ایضا عن المحيط : یمکرہ تفضیل بعض الاولاد علی البعض
فی ظہیۃ حالة الصحة الا لزیادة فضل لہ فی الذین وان وهب مائہ کلہ
لو احد جائز قضاء وهو اتم . (البحر الرائق : ۲۸۸ / ۷)

وقال للعلامة الطحطاوی رحمہ اللہ تعالیٰ : (قوله وکذا فیہ
لمعطایا) ویمکرہ ذلك عند تساویہم فی الدرجة کما فی المنع
والہندیۃ لما عند عدم التساوی کما اذا کان احلہم مشغلا بلعلم

لا یلکسب لابیاس ان بعضہ علی غیرہ کما فی التعلیقات ای لا یکرہ
وہی المسح روی عن الامام انہ لابیاس بہ اذا کان تنفیذ لزیادۃ فضل
مہ فی اللدیس و فی عزاء العقیس ان کان فی اللدہ فاسق لابیاسی ل
یعطیہ کسر من فونہ کیلا یصیر معذالہ فی المعصیۃ انتہی وی
التخلصہ ولو کان ولدہ فاسقا فإراد ل یصرف مالہ لہی و جود الخیر
و یحرم مہ عمر السیرات ہذا خیر من ترکہ انتہی ای للولد و عطلہ فی
البراریہ بالعلمہ السابقہ (قولہ بسوی بیہم) قال فی السراویۃ الاصل
فی ہبۃ البینت و الاسن للتلبث کالسیرات و عند الشافعی رحمہ اللہ
: عالیٰ للتبریف و هو المہختار و لو وحب جمیع مالہ من ابنہ حذر قضاء
و هو انہ یمن علیہ محمد رحمہ اللہ تعالیٰ اذ عانت تری مہ الیزامۃ
خالباً عن قصد الاضرار و قال فی المعانی و لو وحب رجل شینا لاولادہ
فی الصحۃ و اذ تعضیل البعض علی البعض فی ذلك لازمیۃ بهذا فی
الاصل عن اصحابنا و روی عن الامام رحمہ اللہ تعالیٰ انہ لابیاس بہ
اذا کان التفضیل لزیادۃ فضل لہ فی اللدیس و ان کان سواہ یکرہ و روی
المسح عن ابی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ انہ لابیاس بہ اذا لم یقصد بہ
الاضرار و ان قصد بہ الاضرار سوی بیہم وہ طی الابنۃ ما یعطی الابن
و قال محمد رحمہ اللہ تعالیٰ بعضی المذکر ضعف ما یعطی ثلاثی و
القوی علی قول ابی یوسف رحمہ اللہ عالیٰ

(مسطور علی الشہ : ۳۹۹۳ ، ماعود دار احسن المناوی : ۲۵۶/۷)

بہر سے رجوع کرنے کا حکم :

کسی کو کوئی چیز بہر کرنے کے بعد واپس پینے میں کئی قباحتیں ہیں ، اس سے آپس میں بغض
و نفرت پیدا ہوتی ہے اس لئے یہ ایک مکروہ تا یہ کہ یہ نفس ہے اچانچ رسول اللہ ﷺ نے اس کی
شاعت و قباحت کو ان احکام میں بیان فرمایا کہ

” مثل الذی بعضی ثعبۃ ثم یرجع فیہا کمثل الکلب بالکل فادہ“

شیخ فاء بن محمد فی فہمہ "

(اخر حجۃ اصحاب اہلسن و فہم برمدی و حسن صحیح)

یعنی جو شخص کسی کو کوئی چیز عہدہ دے دے اس کے بعد 10 بارہا جس نے دے وہ اسے کتنے کی طرح ہے جو پیٹ بھر کر کھائے پھر قی کر دے اس کے بعد اپنے قتل کو 10 بارہا چاہ لے۔

اب اگر کوئی شخص عہدہ کرے جس پر چاہے تو شرعاً کیا حکم ہوگا اس بارے میں تفصیل ہے۔

1۔ موعوب کی رضا سے ہر دہل رہتا ہے نہ رہتا ہے۔

2۔ قضاء قاضی سے نہ رہتا ہے۔

3۔ عہدہ کرنے کے بعد ماکا عوض دیا یا تو بھی بذریعہ قضاء ہو کر عہدہ ہے۔

عہدہ کے بعد رجوع ممنوع ہونے کی صورتیں:

مندرجہ ذیل باتیں عہدہ کے بعد رجوع کرنے سے ممانعت ہیں

(۱) قرابت واری۔

(۲) میاں بیوی کا رشتہ۔

(۳) عہدہ قبول کرنے کے بعد مالی معاوضہ لینا۔

(۴) موعوب پہ چیز کا موعوبہ لے کر ملک سے نکل جانا۔

(۵) عہدہ لینے والوں میں سے کسی ایک کا انتقال کر جانا۔

(۶) شکی موعوب کا ہلاک ہو جانا مثلاً مکان کا گرنا۔

(۷) موعوب یہ چیز میں کوئی زیادتی کر لی گئی مثلاً آبیہ اتھام کو رنگ لیا، گندہ تھام

کو تھام لیا۔

قال صاحب الاختیار: و یجوز لمرحوم عہدہ و عہدہ بلا جسی

و یکرہ ای تحریر عہدہ، فان عوضہ، أو راتب رندہ متصلہ، أو عام

احدھما أو غیر حسب علی ملک الموعوب نہ، فلا رجوع و استعانی

انما لمرحوم من الرجوع فی الہیۃ ہی، الموعوبۃ من النراۃ، و الروحۃ

و المعاوضۃ و غیر وجہا من ملک الموعوب لہ، و موت الموعوب أو

الموعوب، (کتاب الاختیار للموصنی ۵۱/۳)

تو والد نے بغیر سہ سہ سو روپے نہ دے گا۔

وال لا یمتن احصائکم رحمہ اللہ تعالیٰ : و منہ من لا یؤتیہ عسی
التسلسل فی سلسلہ و هو کل من یعولہ فی حل و لا یؤتیہ القیم سہ سو
الام یؤفی انما یؤم منہ العقد .

و قال العلامة ابن عثیم رحمہ اللہ تعالیٰ : (فوالہ بالعقد) ی
الایہ : اب : شرط کہ ما مشور ابیہ الشرح : کذا فی الہدایہ و ہذا اذا
العقدہ او المشرک و لن یخرج عن الحدود بعد موافقہ و الا علام لا یؤ .

(ردالمحتار : ۲/۴۸۳)

ما یالی نہ تو کو تو قربانی واجب نہیں .

قال فی التشریح : و شرط افترضاہ عقل و سوغ و سلام و حریت .

(ردالمحتار : ۲/۴۸۳)

و فی التشریح : صحیحہ علی النکاح (ابی فوالہ) و ہذا المعتمد

(ردالمحتار : ۲/۴۸۳)

ہریدے کا شرط لگانے کا حکم :

اگر کوئی شخص مشروط طور پر ہریدہ کرے تو ہریدہ لگانا چاہیے؟ یہ بدست مگر ضابطہ یہ ہے کہ اگر
کوئی مناسب شرط قائم کرے تو ہریدہ اور شرط دونوں صحیح ہیں اور اگر کوئی غیر مناسب شرط قائم کرے تو
ہریدہ صحیح ہوگا و شرط باطل ہوگی۔

قال فی التشریح : و ما لا یصل بہ بشرط الفساد لفساد فی سہبہ
و فساد فی الخ .

و قال العلامة ابن عثیم رحمہ اللہ تعالیٰ : کونہات ہذہ المذات
و مصادقات علمت نہا علی ان نخدمنی سہ غیر فتنح و یصل التشرط
لانہ فساد و فی جامع المصوبین و یصل بعین ہذہ بشرط ما لا یصل
ہبت علی ان نعوضی کذا ولو حدنا ما صح ماہیہ لا بشرط .

(ردالمحتار : ۲/۴۸۳)

عمری کے طریقہ پر مہ کرنے کا حکم:

یہ کرنے کی ایک صورت یہ ہے کہ "اعمر نل هذه النية" (غیرہ الفاظ اختیار کر کے یہ کہو کہ جس کا معنی ہے کہ یہ عمر میں نے عمر بھر کے لئے تمہیں دیا، اب شرعاً اس کا کیا حکم ہوگا؟ اس کی تین صورتیں ہیں

(۱) دینے والا تھرت کرے کہ "اذا مت فہی راحة الی" یا "لی یؤتہ" اس صورت میں بالتحقیق اس کا حکم جاری نہ ہے۔

(۲) یہ کہ وقت تھرت کر دے کہ "اذا مت فہی لورثتک بالعمسنت" اس صورت میں بھی اتفاق ہے کہ یہ یہ کہنے کے حکم میں ہے۔

(۳) یہ کہ وقت صرف "اعمر نل" کہے یہ تھرت نہ کرے کہ "معمرہ" کے مرنے کے بعد یہ صورت برقی، اس صورت میں اختلاف ہے امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک اس صورت میں اس کو عاریت سمجھا جائے گا، شافعی رحمہ اللہ کا موقف یہ بھی یہی ہے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ امام احمد فرماتے ہیں اس کو یہ قرار دیا جائے گا کہ یہی امام شافعی کا توں جدید ہے۔

لقولہ علیہ السلام: "العمری حرة"۔ (بخاری: ۹۲/۲)

وفی ملخصی الایبحر قال: "والعمری حرة لہ عمر ۷۰ الی ۷۵ سنة ولورثتہ بعدہ، وہی ان یحطل دارہ لہ مدۃ عمرہ فاذا مات ردت عنہ فالہیۃ صحیحۃ، وشرط الرجوع الی الواجب شرط باطل، النقص صلی اللہ علیہ وسلم: "العمری لمن وعت لہ"۔ (ملخصی الایبحر: ۱۲/۶۵)

حکم الرقی:

الرقیبی ہی کہ بقول شخص لا عمر جعلت داری للک رقیباً ان مت قبلی فہی لی، وان مت فینت فہی للک، وکان کل واحد منهما برئاً من الآخر ولذا سمیت "رقیباً"۔

یعنی رقیب کے معنی یہ ہے کہ کوئی شخص دوسرے سے کہے کہ میں نے اپنا مکان تمہارے لئے رقیب کے طور پر دیا، اگر تم مجھ سے پہلے مرتے تو یہ مکان وہیں میرا ہو جائے گا، اور اگر میرا تم سے پہلے

انتقال ہو جائے تو یہ مکان ہمیشہ سیدہ پ کے کانوکا، اب اس کے بعد گویا کہ ہر شخص دوسرے کی موت کا منتظر ہے۔

اس کا حکم یہ ہے کہ امام شافعی، امام احمد اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس کا ختم عیدہ وہی ہے جو عمری کا ہے البتہ اتنا فرق ہے کہ اگر عمری میں سہلے چھوڑ دے تو وہ بہت سمجھا جاتا ہے، ورنہ قبی میں یہ تفصیل ہے کہ اگر وہ شخص پہلے مر جائے تو گھر قبی اپنے کے پاس واپس لوٹ جاتا ہے، اور اگر قبی اپنے والے کا انتقال پہلے ہو جائے تو وہ مکان ہمیشہ کے لئے سرقبہ لگا ہو جاتا ہے، ان کا استدلال رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے:

"نرقبی حائرو لا یطہر" *

اور قبی کا مفہوم اس زمانہ میں یہی تھا، یہ رقبہ سے شتیق ہے اور ہر ایک دوسرے کی موت کا منتظر ہوتا تھا۔

لیکن امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام محمد رحمہم اللہ فرماتے ہیں اس معنی کے لحاظ سے قبی باطل ہے کیوں کہ یہ شرط فاسد ہے اور فساد کی وجہ جہالت ہے، باقی حدیث میں جس قبی کو جائز قرار دیا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ "من کلک رقبۃ ہدہ ہدایۃ" لہذا وہ بہت سے حکم میں ہے لہذا اب جو کوئی شخص رقبہ کرے گا وہ اسی معنی پر محسوس ہوگا اور بہت سمجھا جائے گا۔

(مسعودی در تقریر نرسی شیخ تہی عثمانی زید مجدہم)

جیسا اور بد یہ کو داپس کرنے کا حکم:

بہت اور بد یہ کو د کرنے کا حکم یہ ہے کہ اگر یہ یقین یا یقین غالب ہو کہ حرام مال سے بد یہ کر رہا ہے تو اس کو قبول کرنا جائز نہیں بلکہ داپس کرنا لازم ہے، اور شرطان مال سے بد یہ کر رہا ہے، لیکن رشوت کے طور پر ہو جب بھی قبول کرنا جائز نہیں، اس کے علاوہ ہو تو قبول کر لینا چاہئے، اور بدیش بد یہ کرنے والے کو بھی کوئی چیز بد یہ کرنی چاہئے۔

کھاروت عافشۃ رمنی اللہ عنہا حیث ذلت۔ "مکان رسول

للہ صلی اللہ علیہ وسلم بقبر الہدیۃ ویشب علیہا"

(اخر جہ البیہاری: ۲/۹۰، باب الکفایۃ فی الہدیۃ)

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ بد یہ قبول فرماتے اور اس پر بدلہ بھی دیتے

تھے۔

اُردو یہ دینے کے لئے کچھ نہ ہوتا۔ "ہر اے اللہ جبراً" کہہ دے یہ اس کے حق میں دعا اور اس کے لئے بہترین دہیہ ہے۔

فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من استدى اليكم
معروفا فكافئوه فان لم تجدوا اما تكافئوه به، فادعوا له".

(الترغيب والترهيب لمعدني)

وقوله عليه السلام: "من صبح ثوبه معروفا فقد افاضه، حررت
الله عزيراً، فقد ابلغ من الثناء". (ترغيبی بسند حیدر)

تین چیزیں کا ہر پیر و نہ کرنا:

تین چیزیں ہیں جن کا اگر ان میں سے کوئی چیز کسی کو یہ کہی جائے تو روئیں کرنا چاہئے۔

(۱) دودھ (۲) خوشبو (۳) تکیہ

لقوله عليه السلام: "من عرض عليه ربحان فلا يورده لانه خفيف

المحمل، طيب الريح". (مسلم: رقم ۶۴۵۳)۔

یعنی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس کو ریحان دہیہ میں ملے تو چاہئے کہ اس کو رد کرے
کیوں کہ اس کو آفتاب آسان ہے اور اس کی خوشبو مہم ہے۔

وقوله عليه السلام: "ثلاثة لا ترد الطومند، والدھن، یعنی

الطيب، واللبن". (مخرجه الترمذی وقال حدیث غریب)

وقال انس: "كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يرد الطيب".

(مخرجه البخاری: ۶۰/۲)

احکام الودائع

کفالت کی حفاظت عاریت وغیرہ کے احکام:

ہی مایہ وضع عند غیر صاحبہ، من مال و متاع للحفظ و نزعاً

وقال صاحب مسندى الأجر: لا بداع، تسليط المالك غيره، على

حفظ ماله، والو دبیعة، ماہترک عند الامین للمحفظ .

(ملفتی الامیر: ۱۴۳/۶)

یعنی امانت یہ ہے کہ کوئی شخص اپنا مال کسی دوسرے شخص کے پاس بیعت حفاظت رکھوائے۔

امین اور مودع کے لئے شرائط:

امانت رکھوانے والے اور جس کے پاس رکھوایا گیا دونوں کا عاقل، بالغ اور تصرف کا اہل ہونا ضروری ہے۔

اسی طرح ایجاب وقبول بھی ضروری ہے، یعنی امانت رکھوانے والا کوئی ایسا لفظ کہے جو امانت پر دلالت کرے، مثلاً عربی میں "او دعنتك هذا المال" یا "احفظ هذا الشيء لی" یعنی یہ مال میں نے آپ کے پاس بطور امانت رکھا ہے یا میری اس چیز کی حفاظت کریں دوسرا شخص زبان سے ہاں کہے، یا خاموشی سے حفاظت پر راضی ہونے کو ظاہر کرے دونوں صورتوں میں امانت کا معاملہ مکمل ہو جائے گا۔

امانت کی حفاظت کا حکم:

امانت قبول کرنے کے بعد اس کی حفاظت کرنا شرعاً واجب ہے جس طرح اپنے ذاتی مال کی حفاظت کرنا، کہ خود حفاظت کرے یا بیوی بچے یا گھر کے کسی معتبر شخص کے ذریعہ حفاظت کرے، حفاظت کرنے کی پوری کوشش کے باوجود اگر ناگہانی آفت سے ہلاک ہو جائے یا چوری ہو جائے تو امین پر تاوان العزم نہ ہوگا اور اگر ان کی تعدی یا حفاظت میں کوتاہی کی وجہ سے ایسا ہوا تو تاوان لازم ہوگا۔

قال فی الاختیار: هو عقد مشروع امانة لا غرامة لحدیث لیس علی المشرود غیر المغل، ای الحائن ضمان، ولا علی المستعیر غیر الجعل ضمان، (دار فطنی) فہی امانة اذا هلك من غیر تعد لم یضمن، لانه لو وجب الضمان، لامتنع الناس عن قبولها، وفيه من الفساد مالا یحقی، (الاختیار لتعلیل المحتار للموصلی: ۶۵/۳)

امانت میں تصرف کا حکم:

امانت میں امین کے لئے تصرف کا حکم یہ ہے کہ چونکہ امین کے ذمہ امانت کی حفاظت لازم

ہے، لہذا حفاظت کے لئے جو تدبیر اختیار کرنا پڑے وہ تصرف کر سکتا ہے، اس کے علاوہ کسی قسم کا تصرف جائز نہیں۔

وفی الهندیہ قال : الودیعة لانودع ولا نأمر ولا نوجر ولا نأمر
وان فعل شيئاً منهن ضمن كذا فی البحر الرائق .

(اصابیعی لاہ: ۳۳۸/۴ ، کتاب الودیعة)

امانت پر اجرت لینے کا حکم :

امانت کی حفاظت کو امانین پر لازم کر کے اجرت مقرر کرنا شرعاً جائز ہے، البتہ اس صورت میں
امین کے ہاتھ سے امانت کسی ایسے عمل سے ضائع ہو جائے جس سے بچہ ممکن تھ تو امانین مذکور
ہوگا ورنہ نہیں۔

وفی مجلة الاحکام : الودیعة مائة فی رد المودع ، فإذا هلك
بلا تعد منه ویدون صناعته و تفصيره فی المحیط لا یضمن ولكن إذا
كان الإیفاء باجرة فهلكت أو ضاعت بسبب یمكن التحرر عنه لزوم
المستودع صماہا .

(شرح المسئلة مادة : ۷۷۷ ، احکام الودیعة)

امانت رکھوا کرو ایسے نہ آئے :

اگر کوئی شخص امانت رکھوا کر واپس نہ آئے تو کچھ وقت نظر رکھنا ضروری ہے، اس میں اس کو
تلاش کیا جائے اگر وہ مل جائے تو اس تک یا موت کی صورت میں ان کے ورنہ تک پہنچنا ضروری
ہے، لیکن اگر بالکل پتہ نہ چلے تو اس مال کو امانت رکھوانے والے کی طرف سے صدقہ کر دے یا امین
اگر فقیر ہو تو خود بھی کھا سکتا ہے، صدقہ یا استعمال کے بعد مالک واپس آ جائے تو مالک کو اختیار ہوگا
کہ اس صدقہ پر رخصی رہے یا یہ کر امانین کے اپنے مال کا مطالبہ کرے۔

قال العلامة الحصكفی رحمہ اللہ : فیتنفع بها لو فقیر أو إذا
تصلت بها عی فقیر ولو على المدة وفارعه وحرمه ، فان جاء مالكها
بعد التصديق لمیر بیس احرازه فعليه ولو بعد هلاكها وله ثوابها او
تضمينه . (رد المحتار : ۷۹۱/۴ ، کتاب الفقطة)

جوتے، کپڑے وغیرہ تبدیل ہو جانا:

اگر کسی شخص کی مسجد سے پہلے، جوئے، تبدیل ہو گئے یا جب زیا اس میں ایک وغیرہ تبدیل ہوئے غلطی سے کسی دوسرے کا ایک آگیا تو کیا اس کو استعمال کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اس کا شرعی حکم یہ ہے کہ اس کا استعمال جائز نہیں کیوں کہ اولاً اگر ایسا ہو بھی جائے تو یہ یقیناً نہیں کہ جس نے جو تالیا ہے یہ جو اسی کا ہے یا جو دیگر لے گیا ہے آپ کو مابوا ایک اسی کا ہے اور اگر ایسا ہو بھی تو بھی چونکہ یہ اسی مبادلہ کا کوئی معاملہ نہیں ہو، اس لئے جو جو تالیا کپڑا ملا ہے اس کا حکم نقد کا ہوگا، یعنی پہلے یہ گردش کی جائے گی کہ اس کا مالک مل جائے، اور اس کو واپس کر دیا جائے، ورنہ مالک کے ملنے سے مال ہی ہو جائے تو مالک کی طرف سے صدقہ کر دے، یہاں ابست مالک ملنے سے مال ہی کی صورت میں اگر یہ شخص خود بھی مستحق زکوٰۃ ہو تو اس کو خود بھی استعمال کر سکتا ہے۔

کشاف فی معالمگیریۃ قال : امرأۃ وضعت ملاءمھا فجاءت مرافہ
انصری وضعت ملاءمھا ثم جاءت الاولی و أخذت ملاءمہ الثانیہ
ودعیبت لا یسع لثانیۃ أن یتبع ملاءمھا و الحبلۃ أن یتصدق الثانیۃ
بھدہ الملاءم علی مستھا، ان کتاب فصرۃ علی نیہ أن یتكون الثواب
لصاحبھا ان رصبت ثم تھب انت الملاءم منها فیسعھا الاتماع بھا
کالمنفۃ و رکد، لو سرق مکعبا وترك عوضا .

(ماہود اور مشاہد المعنیین، صفحہ : ۸۷۶)

مقرر کے لئے روائگی کے وقت بدلایا کا دلیل ملتا:

جب کوئی سفر سے وطن واپس آ رہا ہوتا ہے تو دوسرے جاننے والے اپنے عزیز و اقارب کے لئے مختلف قسم کی چیزیں ان کے ہاتھ بھیجتے ہیں اب اس شخص کو اختیار ہے کہ یا تو شروع سے انکار کر دے کہ میں ساتھ نیکر نہیں پاسکتا اور اگر انکار نہیں کرتا بلکہ اپنے ساتھ لے جانے کی حامی بھر لیتا ہے اور چیزیں قبول کر لیتا ہے تو اس صورت میں بعد وہی چیزیں جن کے لئے بھیجے ان سے بچنا ضروری ہے اس میں کسی قسم کا رد و بدل کرنا حرام ہے، اگر رد و بدل کیا اس کے بعد وہ چیز ہلاک ہوئی تو توبہ ان ادا کرنا لازم ہوگا۔

عاریت کی چیزیں امانت ہیں:

اگر کسی نے کوئی چیز بطور عاریت لی، مثلاً سہانے کپڑے اور پڑوس سے برتن، کتب لے جائیں جاتا ہے کسی سے بیک یا کوئی اور چیز بطور عاریت کی، یہ امانت ہے، جس مقصد کے لئے لی ہو وہ مقصد پورا نہ کرے لی تو وہ امانت کو نہ ضروری ہے۔

پڑوس کے سامان کا برتن:

اگر کسی نے برتن میں سامان لیا، کوئی چیز بطور پڑوس کی توجہ کو استعمال کرنے کے بعد برتن کو کسی اور مقصد کے لئے استعمال کر دیا تو بھلائی نہیں کیوں کہ یہ برتن امانت ہے اور ان کو واپس کر دینا ضروری ہے۔

مستعار کتب کا حکم:

دار سے یا کسی سے کتاب، ریہ حاصل کی، اب اس کتاب پر کتب خانہ حاشیہ چھاپا یا کوئی اور تصرف کرے یا بکے، ہند چھاپی اور مطالعہ مکمل ہونے کے بعد واپس کرنا ضروری ہے۔

احکام الرهن

رہن کے احکام:

"الرهن فای النفع، عناه، حسن۔"

رہن کے معنی امانت گیر رکنا ہے۔

وشرعا "ما یحکم الشخص وبقیة لمیسر الذی ہو ذمتہ لا یحرر"

مذہباً، اذا اشترى متاعاً، او سیارة، ولم یکن لیدیہ قیضہام فشرک عند

السابع بعض الفقہی رعبہ، حتی یلزماء، من دیں، او برہن، ذریعہ

مقابل الذی استقرضہ من الآخر۔"

یعنی شرعاً رہن اس مال کو کہا جاتا ہے جو آدمی اپنے ذمہ واجب الادا دین کے مقابلہ میں دائن کے پاس رکھواتا ہے تاکہ دین کی ادائیگی کا یقین حاصل ہو جائے، مثلاً کوئی سامان، دو گاڑی خریدی لیکن قیمت کے لئے رقم اپنے پاس نہیں تو رقم کا بندہ بہت بڑے تک اپنی کوئی قیمتی چیز مثلاً، موٹر، چاندی کے زیورات وغیرہ بانیع کے پاس رہن رکھواتا ہے، قرض حاصل کیا اس کی ادائیگی

نہ اپنا گھریا کوئی دیگر جائیداد ان کے پاس رکھواتا ہے۔
راہن کی مشروعیت:

والمرہر مشرہ بیدکک... و حذو... (ماہنامہ طائفہ فی
 حدیث حد)

حدیث بخاری: ۱۰۹۰۰ - حدیث طبرانی: ۱۰۹۰۰ - حدیث
 معجم ص ۵۱۳ - حدیث طبرانی: ۱۰۹۰۰

بروزی اصحابی عن علی بن سلیمان عن عبد اللہ بن مسعود
 عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من بیع شیء بعد ان یباع براحۃ
 و مات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و ذریعہ مرہونہ بعدہ

(حدیث کتاب الزہد - ۷۴۱۲ - ص ۱۲۳۶)

جن حضرات نے تشریحی فقہ عقی فرمائی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک یہودی سے منہ
 خریدی اور اپنی زکوٰۃ ہر ایک اس کے پاس دینا رکھی اور رسول اللہ ﷺ نے یہ سے پردہ فرما گئے
 اس وقت بھی آپ کی زکوٰۃ مرہون تھی۔ (بخاری)

راہن کی اصطلاحات:

راہن: مقروض شخص جو راہن رکھواتا ہے۔

مرہن: قرض خواہ اپنے قرض کے عوض میں کسی کامال اپنے پاس راہن رکھتا ہے۔

مرہون: مال جو قرض کے عوض مرہن کے قبضہ میں دیا جاتا ہے۔

منفعہ راہن کا مالک راہن ہے!

شکی مرہون اگرچہ مرہن کے قبضہ میں ہوتا ہے، لیکن وہ راہن ہی کی ملک میں باقی رہتا ہے،
 اس کی حفاظت پر اگر کچھ فرپڑے، یا وہ کوئی جانور ہو تو چرود وغیرہ کا فرپڑا ملک (یعنی راہن)
 کے ذمہ ہوگا، اسی طرح اس کے منفعہ بھل اور زکوٰۃ وغیرہ بھی راہن کا ہوگا۔

لعولہ علیہ السلام: "لیرہن من راحۃ لہ غنمہ و غنیہ غرمہ"

(آخر حدیث بحاکم فی المستدرک: ۱۰۵۷۲ - حدیث طبرانی: ۱۰۹۰۰)

یعنی جب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ راہن پر راہن کی ملک پائی ہے، منفعہ کا زکوٰۃ کا

ہے اور خرچہ بھی اسی کے ذمہ ہے۔

اگر راہن موجود نہ ہو اور مرتحن عداوت کے حکم سے مرہون پر کچھ خرچ کرے تو یہ راہن کے ذمہ قرض ہوگا اور اگر اپنی طرف سے خرچ کرے تو اس کی طرف سے تبرع و احسان ہوگا۔
مرہون کے ضمان کا حکم:

اختلف کے نزدیک شئی مرہون مرتحن کے قبضہ میں مضمون ہے، یعنی دین کے بقدر پر مرتحن کا قبضہ، قبضہ ضمانت ہے اور اس سے زائد اگر ہو تو اس پر مرتحن کا قبضہ و قبضہ ضمانت ہے، لہذا اگر مرہون مرتحن کے ہاتھ میں ہلاک ہوا تو گویا مرتحن نے اپنا دین وصول کر لیا، راہن سے قرض کے مطالبہ کا حقدار نہ ہوگا۔

مثلاً بزرگ روپے قرض کے بدلہ میں بارہ سو کی چیز دین رکھ بعد میں مرہون ہلاک ہو گیا تو گویا کہ بزرگ روپے کا قرض وصول ہو گیا اور اگر مرہون کی قیمت آٹھ سو روپے تھی تو اب مرتحن دوسروں پر دین سے مطالبہ کر سکتا ہے۔

لَقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: "فِي رَجُلٍ رَهْنٍ فَرَسًا، فَتَفَقَّ عِنْدَ الْمَرْهُونِ أَيْ هَلَكَ عِنْدَهُ، أَفَحَدَّاهُ أَيْ الْمَالِي صُلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَاعَبَهُ بِذَلِكَ فَقَالَ لَهُ الرَّسُولُ اللَّهُ صُلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَبَ حَقُّكَ."

(اعترحه السبعيني في سنن الكبرى: ١/٦١)

ایک شخص کے پاس گھوڑا بطور رہن رکھا گیا اور مرتحن کے پاس گھوڑا ہلاک ہو گیا پس رسول اللہ ﷺ کو اس واقعہ کی خبر دی تو آپ نے مرتحن سے فرمایا تمہارا حق ختم ہو گیا۔
رہن کی زمین سے فائدہ حاصل کرنے کا حکم:

رہن سے فائدہ حاصل کرنا شرعاً ناجائز ہے اگر زمین دین رکھی جائے تو اس سے مرتحن کے لئے انقطاع ناجائز ہونے کے متعلق ایک تفصیلی سوال و جواب نقل کیا جاتا ہے۔

سوال: زمین دین رکھنا جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو زمین مرتحن کے قبضہ میں رہیگی کہ راہن کے قبضہ میں رہے گی؟ اگر مرتحن کے قبضہ میں رہی تو مرتحن اس زمین کو کوئی صورت میں رکھے گا، آیا کہ زمین میں مرتحن خود تصرف کرے گا یا کہ بیاد چھوڑ دے گا؟ اس پر دست برد غرض کرتے ہوں کہ کوئی صورت پر رکھنے سے شرعاً حلال ہو سکتا ہے، یہاں فرما کر بندہ کو مطمئن فرمائیں۔

ذبحجو ارض: زمین میں رکھنا جائز ہے اور مگر اشیاء و زمین کی خرابی زمین بھی مرتضیٰ کے قبضہ میں رہے گی اور مرتضیٰ کو کسی تصرف کا حق نہیں ہے فقط اموات کے طور پر قبضہ میں رکھنے نہ خود زراعت کرے نہ کسی کو کرایہ وغیرہ پر دے، مگر اگر یہ پرنسپل وغیرہ دیدی تو دیکھا جائے کہ مالک کی اجازت سے وہ کی گئی ہے یا بدون اجازت دی ہے اگر اجازت سے وہی ہے تو کرایہ مالک کا حق ہے اور زمین حاصل ہوگیا اور مرتضیٰ کو یہ حق نہیں رہا کہ اس کو بطور زمین روک رکھے اور اگر مرتضیٰ نے بدون اذن مالک کرایہ پر دی ہے تو کرایہ ^(۱) لینے کا حق تو مرتضیٰ کو ہے، لیکن یہ کرایہ اس سے لئے حلال نہیں ہے، بلکہ واجب التصدق ہے ^(۲) اور زمین باقی ہے، اور اگر مرتضیٰ نے خود زراعت کی ہے تو اگر اجازت راہ میں سے کی ہے تو اس پر ضمان کچھ نہیں لیکن یہ انتقاماً جائز ہے، اور اگر بدون اجازت سے تو نقصان کا ضمان لازم ہے۔

في انعامك كبيرة (٢٨٣: ٦) ما محور بيعة محور رهـ .

والمضائق (ص ٢٩٩) اعلم بان عين نزهة أمانة في يد الحرثين
بمعرفة الوديعه الح .

وأيضاً في الصفحة المذكورة : وإن أجر المبرهن من تخنيي بأمر
البرهن يخرج من الرهن ، وتكون الأجرة للرهن ، وإن كانت الأجرة
بغير إذن الرهن الأجر للمبرهن يتصدق به ، وللمبرهن أن يعيدها في
الرهن ، وقال أيضاً بعد سطر أو حيسه عن الرهن بعدما نعصب
سدة الإجازة صار غاصبا ، فكذا في شرح الطحاوي ومي
المرالمختار مع الشامي (٥١٧/٥) ثم غفل عن التهذيب أنه يكره
للمبرهن أن يتقدم بالرهن وإن ، إذن له الرهن .

قال المصنف رحمه الله : وعليه يحمل ما عن محمد بن أسلم
من أنه لا يحمل للمرثي ذلك ولو بالآلة ، لأنه رياء ، قلت : ونعبله بعد
أدائها تحريرية ، فتأمل .

(۱۱) طبعاً اُنہوں میں سے کچھ لوگ بھیج دیئے گئے۔

۱۶۔ یہ گھر کہاں تھا، کیا کوئی دعا ہے تو کہا گپ ہے نہ ۔

وہی نصیحة المسند كدورة ايضا : « فيها : اني لعمري » رزق

المسرتھیں ارضی ہوا میں ، ان ایچ لہ الانعاج لا بحسب شئى وال ثم یبع
لرمہ لفصل الارض و فصال المساء لہ من قضاة عملوا ثقة فلیحفظ .

و قال الشیخ سى نحت . (عولہ : لہ من عناف معلوم كذا) هذا خلافہ

السفنى به من أنه لا یضمن الا ما ملک بالاحرار كما مر فی کتاب
الشرب و ماء الغناء غیر محرز .

یكس مرتھن كوچے بنے كڈمین وغیرہ كو بكار ركھے۔

اور ایک صورت اشعار کی یہ ہے كہ مرتھن عی نہیں كورا میں سے كرایہ پر لكر خود زراعت
كرے ، اس میں یہ تفصیل ہے ، كہ اگر وہی قبضہ پورا میں كے وقت ہوا تھا اجارہ كے وقت رہے ، تو
اجارہ صحیح نہیں ہوا اور اگر وہی كے كے وہ بارہ قبضہ كیا تو اجارہ صحیح ہو كیا ، مگر رہن باطل ہو جائے گا۔

كما فی انھال المغیرة (۶ / ۲۹۶) و كذلك لو استأجره المرنھن
صحت الاحارة و بطل الرهن اذا حدد القبض .

وفی الشامی (۵ / ۵۷۰) و بشرط فی الاحارة : انی لصحة

الاحارة و بطلان الرهن جمیعاً ، و علل فی البدائع بان قبض قرمن
وقبض الاحار فمتعارفان ، علاید من قبض جدید الاحارة جدید القبض

كما علمت انھما انتھى . (مائتودار اعداد الاحكام : ۳ / ۱۹۶)

رہن سے فائدہ حاصل كرنے كا حكم :

رہن سے فائدہ حاصل كرنے كے متعلق چند سوالات و جوابات جن سے جزئیات كے بگنے
میں مدد ملے گی۔

سوئٹ : كیا كراتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع تین ان مسائل میں :

(۱) زمین یا زریرا یا مکان وغیرہ رہن یعنی قرضی اپنے پاس ركھا كر اس سے فائدہ اٹھانا

اور زمین كروٹی وغیرہ كی پیداوار كا حرام ہے یا نہیں ؟

(۲) قرضہ كی چیز سے نفع حاصل كرنے كا سود ہے یا نہیں ؟ اگر سو ہے تو اس كا حلال

ہونے والے شخص كا شریعت میں كیا حكم ہے ؟

(۳۱) دوسرے کو حلال جانے والے کے پیچھے نماز چاہئے یا نہیں؟

(۳۲) گروہی چیز کے منافع حرام ہونے پر سوہو نے جس علماء احناف میں اختلاف

بھی ہے یا نہیں، اگر ہے تو کس کا ایجنہ تو جرد

(۳۳) (۱) حرام ہے، اگر رکن اس شرط کے ساتھ مشروط ہے کہ مرقن نفع

حاصل کرے گا یا مشروط ہو مگر معروف ہو جیسا کہ اس زمانہ میں ہے، یا بدین اجازت رکن کے نفع حاصل کرے۔

(۳۴) ہاں مرحوم سے نفع اٹھانا سود ہے اور اسکو حلال سمجھنے والا غلط ہے جبکہ انکار

مشروط ہو یا بلا اذن ہو۔

(۳۵) اس کے پیچھے نماز مکروہ ہے۔

(۳۶) اگر انکار مشروط فی الزمان ہو تو انکار حرام ہے، اور معروف بھی انکم مشروط ہے

اگر معروف و مشروط نہ ہو اور بلا شرط و بلا عرف کے رکن، جازت و بدے تو جواز میں اختلاف ہے

اور اگر بلا اذن انکار ہو تو وہ بھی انکار حرام ہے۔ (ماحول از اسناد الاحکام)

رکن کی ایک خاص صورت کا حکم:

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ زید و عمرو کے پاس ایک حصہ سفید زمین

کے مثل دوسرو پہ کے مقابل میں زمین رکھا، اس شرط پر کہ مرقن عمرو اس زمین مرحوم سے نفع

اٹھائے اور فی سال دو پہ مذکورہ سے پانچ روپیہ گھٹ جائے جس وقت رکن چاہے کہ زمین مذکورہ

کو خلاص کرے زمین تو باقیہ روپیہ دیگر خلاص کر سکتا ہے، مثلاً دو سال کے بعد اگر رکن زمین

مذکورہ کو خلاص کرنا چاہے تو ایک سو نوے ۱۹۰ روپے دے کر خلاص کرے۔

خلاصہ:

رکن اور مرقن نے زمین مرحومہ کے خلاص کے لئے کوئی مدت مقرر نہیں کی تو یہ صورت رکن

میں شرعاً چاہے نہ ہوئی یا نہیں؟ بر تقدیر ثانی سود ہو گا یا نہیں؟ جیہ تو جرد

(۳۷) (۱) یہ صورت جائز نہیں۔

ولا تبأو بمل انه حسن الرباء فيمة لصافع السنة كلها لكونه بيع

مالم يوجده.

اور اگر کسی نے سود کا چیلہ بنانے کی نیت سے یہ صورت اختیار کی تو اس کی اس نیت کا بھی گناہ

ہوگا۔ (حدائقہ ۶)

مرحومن کے اچارہ کا حکم:

آمرؤ بن مرہونہ میں مرہمن کو کرایہ پر دے تو شرط اس کا کیا حکم ہوگا؟ اس مسئلہ کی تفصیل اس طرح ہے کہ اچارہ ایک جائز معاملہ ہے، مالک ایلا ترہمن، اچارہ کی تمام شرائط کو مد نظر رکھتے ہوئے کرایہ پر دے سکتا ہے، چاہے مرہمن کو دے یا کسی غیر کو، لیکن جب مالک اور مرہمن جر کے درمیان پہلے رہن کا معاملہ ہو چکا، اب مرہمن کو کرایہ پر دینے کی وجہ سے عقد رہن کا معاملہ ختم ہو جائے گا، لہذا اچارہ کا معاملہ ختم ہونے پر قرض ادا کئے بغیر زمین اپنے قبضہ میں لے سکتا ہے، مرہمن کے لئے انکار کی گنجائش نہیں۔

لما قال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: اما الاجارة

فالمستأجر ان كان هو المرهون فهي باطلة، وان هو المرتهن وحده

لقض ملاحارة بطل الرهن والاحارة للمرهن.

(رد المحتار: ۶/ ۵۱۱، کتاب الرهن)

رہن کو فردخت کرنے کا حکم:

اگر قرض ادا کرنے کی مدت پوری ہو جائے تو راءن پر لازم ہے کہ قرض کا داکر دے اور اپنا راءن چھڑا لے، اگر قرض ادا نہ کرے تو حاکم اس کو قرض ادا کرنے پر مجبور کرے گا، اگر قرض ادا کرنے کی استطاعت نہ رکھتا ہو تو راءن کو فردخت کر دیا جائے گا، اگر راءن کی قیمت قرض سے زائد ملے تو زائد حصہ مالک (راءن) کو دیا جائے گا اور اگر قیمت کم ملے تو وہ حصہ راءن سے وصول کیا جائے گا۔

خلق الرهن کا حکم:

حرب میں اسلام سے پہلے دستور تھا کہ قرض کی مدت پوری ہونے پر راءن اپنا راءن نہ چھڑا دے تو مرہمن اس پر قبضہ کر لیں اور اپنی مرضی سے تصرف کر، چاہے اس کی قیمت مقدار قرض سے کم نکلتی زیادہ ہو تو اسلام نے اس دستور کو مٹا دیا اور باطل طریقہ پر لوگوں کے مالی نقصان سے منع فرمایا:

کما فی الحدیث: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "لا یغنی عن المرء من لصاحبه عنده وعلیه غرمه".

(شرحہ ابن ماجہ ۲: ۸۱۶)

اس حدیث سے یہ بات ثابت ہوئی کہ راہنہ و بین پھورانے سے عاجز ہونے کی صورت میں مرتبین کو راہنہ پر قبضہ کر لینے کا حق نہ ہوگا بلکہ راہنہ ہی ان کا نگہ رکھے گا البتہ اس کو راہنہ فروخت کر کے قرض چکانے پر مجبور کیا جائے گا۔

احکام الغصب

غصب کے احکام:

للعصب لغة: اخذ الشيء ظلماً مجاهرة على وجه الظاهر.
کسی کے مال کو زبردستی ظلماً چھین لینا۔

کما فی قولہ تعالیٰ: ﴿وَكَيْفَ وَرَأَوْهُمُ مَلَائِكَةً يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا﴾ (سورة الکہف: ۷۹)

اصطلاحاً: يأخذ مالاً متقوم، محشور مملوك تلغیر بطریق التعدی۔ (کتاب الاختیار للموصلی: ۵۸/۳)

غصب کرنا بہت بڑا گناہ ہے:

کسی کا مال ناحق کھانا بہت بڑا گناہ اور گناہ ہے۔

قوله: ﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْإِثْمِ الْإِن تَكُونُ مَخَارَعةً عَنْ

أَرْضٍ مِّنْكُمْ﴾ (سورة النساء: ۲۹)

اے ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کا مال ناحق طور پر مت کھاؤ لیکن کوئی تمہارے ہو جو

پاک رضامندی سے ہو تو کوئی مضائقہ نہیں۔

وقوله عليه السلام: "من أخذ شيئاً من الأرض ظلماً طوقه الله

من سبع أرضين". (شرحہ تلمیذی: ۶۸/۲)

جنت رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس نے ناحق کسی کی ایک اشیاء میں غصب کر لی

لہذا حق قیامت کے ان موقوف زانیوں و حقوق بنکاروں کے نگے شمس! الٹا

وہی جو خطہ حرامہ و حلالہ، ایضاً اللہ اس ان تمام اکبر و اہم اکبر
و اعراض کو حرام و حلالہ، ایضاً اللہ اس ان تمام اکبر و اہم اکبر
لہذا کہم هذا اذ لاہل بعد، ایضاً اللہ اس ان تمام اکبر و اہم اکبر

[صفحہ ۱۰۰، حصہ ۱، احقرہ انسبیحان، وہی عطیہ حرامہ و حلالہ]
یعنی جناب رسول اللہ ﷺ نے یہ اوداع کے خطبہ میں فرمایا کہ ”اے مومن! تمہارا
آپس میں خون ریزی کرنا یا ایک دوسرے کا مال غصب کرنا یا عزت و نقصان پہنچانا یا بیای حرام
ہے، جیسا کہ آج کے دن کی حرمت ہے اس مقدس دن میں اس مقدس شہر میں۔ اس کے بعد صحابہ
کرام سے خطاب کر فرمایا، کیا میں نے اللہ تعالیٰ کا پینہ تم تک پہنچا دیا ہے؟ سب نے اقرار کیا
ہاں، پھر اشراف فرمایا کہ یا اللہ اس کو ایسی پتلی ہو گا دینا دیوں۔

و فہو علیہ السلام، ”کل سلم علی المسلم حرام، دمہ و ماله
و عرضه“۔

[مسلم، رقم: ۲۵۶۱، ترمذی: ۱۹۲۸، وفات حدیث حسن]
یعنی جناب نبی کریم ﷺ نے دوسری روایت میں ارشاد فرمایا کہ ہر مسلمان پر دوسرے
مسلمان کا خون بہانا، مالا، عزت و نقصان پہنچانا، حرام ہے۔ (ترمذی شریف)
مال منسوب کا معنی و واجب ہے:

جو کسی کا مال غصب کرے ایسے خاص آؤ پر شرعاً واجب ہے کہ جو مال غصب کیا اس کو
واپس لوٹا دے اور اس نے مال خرچ کر دیا تو اس کا معنی واجب ہے، یعنی اگر غصب منسوب کسی ہے
تو اس کا مشل واجب ہے اور اگر اس مال خرچ کر کے منقطع ہو گیا ہے تو معنی انظار کی قیمت لگائی جائے گی
اور اگر منسوب قحقی ہے تو معنی غصب کی قیمت واجب ہے۔

قال من الشور و شرحہ، او بحب رد مثله ان هاتك وهو منطلي وان
انقص المثل بان لا يوجد في السوق فلهي يباع به وانه كان يوجد
في البيوت ان كان له قبله يوم الجمعة اي وقت الغصاء وعند
التي يومئذ رده الله له ان يوم الاحد وعند محمد رحمه

اللہ تعالیٰ یوم الاقطاع پر رحمہما فرمائی و نجب غیبہ فی بعض
یوم عصبہ احمد عا۔

وفال اعلامہ من عدس رحمہ اللہ تعالیٰ : (وہم رحمہما)
فی قولہ فی یوم عصبہ و قول محمد رحمہما اللہ تعالیٰ : کہ فی الارضیہ
سقولی بصرای کما یصح قول الامام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ صمد
لعلی لعلی علیہ وصرہ و قال لہ ہسانی : وہ الاصح کما فی
نسخہ و هو المصحح کما فی النسخۃ و عدس یوم عصبہ یوم ۱۰
وہم عدس الاقوال کما قال المصنف و هو المختار علی ما قال
صاحب المہانتہ و عمد محمد یوم الاقطاع و عا۔ یعنی کما فی
دعویہ بخاری و وہ فی کثیر من المسائل (رد المحتار : ۱۶۸۵)

بلا اجازت بیوی کی زمین میں تصرف کرنے کا حکم :

اس بارے میں ایک سوال درج اب مل گیا جاتا ہے تاکہ مسئلہ کی وضاحت ہو جائے۔

سوال : زمین کی زمین میں اگر شوہر مکان بنائے تو یہ کس کا ہوگا؟ آیا بیوی کا یا شوہر کا؟

بیواؤں پر

حوالہ : اس کی مختلف صورتیں ہو سکتی ہیں

(۱) بیوی کے لئے اس کے اذن سے مکان بنایا تو مکان بیوی کا ہوگا اور وہ مصارف

آئے وہ بیوی پر قرض ہوں گے۔

(۲) بیوی کے لئے بلا اذن بنایا تو زمین شوہر ہوگا۔

(۳) شوہر نے اپنے لئے بیوی کی اجازت سے بنایا تو زمین بیوی کی رہے گی اور

مکان شوہر کا۔

(۴) بیوی کی اجازت کے بغیر اپنے لئے بنایا تو مکان شوہر کا ہوگا مگر بیوی اس کو ترا کر

اپنی زمین خالی کرانے کا مطالبہ کر سکتی ہے، اگر مکان ٹرانے میں زمین کو خراب ہو تو بیوی مکان کی

قیمت دیکر مکان کی مالک بن سکتی ہے، قیمت ایسے مکان کی لکائی جائے گی جس کے ٹرانے کا فیصلہ

کیا جائے گا ہو بولسہ کی قیمت سے شاید نہ خود زیادہ متفاوت نہ ہوگی۔

بعض لکھتے ہیں کہ ملکیت ہو جانے سے حرمت صحت میں بہن ہو جاتی ہے، مگر میری سمجھ میں نہیں آتا، امید ہے کہ اس مسئلہ کو بہت اچھی طرح سے جوہلہ واکل تحریر فرمائیں گے؟

مذکورہ: انہوں نے دوسرے کی زمین نصیب کی ہو جب تو وہ اس زمین سے مالدار نہیں ہو سکتا، لیکن زمین مفعول پہ میں غاصب جو جمعہ کاشت وغیرہ کرے گا وہ بھیجی اور اس کا منافع غاصب کی ملک ہے گو ملک خبیث ہے اگر تکلیف اور بچہ اوار کی آمدنی مقدار ذکوۃ اور مقدار حج کو پہنچ جائے تو اس کے ذمہ ذکوۃ اور حج سب فرض ہے اور زمین مفعول پہ منہ کی ملک ہے اور غاصب کے ذمہ اس زمین کے استعمال کرنے کی اجازت واجب ہے، یعنی عرفاً جس قدر لگان کا شکاروں سے زمیندار لیا کرتے ہیں وہ اس کو دینا واجب ہے نیز اس سے معافی چاہنا بھی واجب ہے، کیوں کہ اس نے بدو اجازت کے اس کی زمین کو استعمل کیا، جب تک غاصب ایسا نہ کرے دوسروں کو اس کی آمدنی سے دعوت قبول کرنا حرام ہے، اور اگر غاصب نے زمین غصب نہیں کی بلکہ روپیہ غصب کیا اور اس روپیہ سے زمین خرید لی تو یہ زمین غاصب ہی کی ملک ہے، روپیہ والے کی ملک نہیں، لیکن جب تک غاصب مفعول پہ منہ کا روپیہ ادا نہ کرے اس وقت تک زمین اس کی ملکیت خبیث ہے، لیکن جب یہ زمین کا مالک ہے تو اس پر اس کی آمدنی میں ذکوۃ اور حج وغیرہ کی فرضیت ضرور ہوگی، (بشرطیکہ آمدنی اس قدر ہو جائے کہ مفعول پہ منہ کی رقم ادا کرنے کے بعد بھی مقدار نصاب مقدار حج باقی رہے) اس صورت میں غاصب کے ذمہ مفعول پہ منہ کا روپیہ ادا کرنا واجب ہے اور وہ روپیہ اس کے ذمہ قرض ہے نہ زمین میں مفعول پہ منہ کا کوئی حق نہیں، زمین غاصب ہی کی ملکیت ہوگی، لیکن اگر غاصب اس کا روپیہ ادا نہ کرے تو وہ بعد حکم حاکم کے زمین بھی اپنے روپیہ کے معاوضہ میں لے سکتا ہے۔

یہ تو ملکیت کا حکم تھا، اور دوسروں کا اس کے یہاں کھانا کھانا، دعوت قبول کرنا، اس کا حکم یہ ہے کہ اگر غاصب کی آمدنی اسی زمین سے ہے جس کو اس نے غصب کئے روپیہ سے خریدی جب تو لوگوں کو اس کا کھانا کھانا حرام ہے، اور اگر دوسری آمدنی بھی ہے اور حلال آمدنی حرام پر غالب ہے تو دعوت قبول کر، فتویٰ سے جائز ہے، مگر فتویٰ کے خلاف ہے، جب تک یہ شخص غصب کو واپس نہ کر دے۔

بلا اجازت کسی کے جانور ذبح کرتا:

اگر ضرورت کی وجہ سے کسی نے جان و غریہ سے بھیروں سے گزرا ہے اور ایستہ و نواز بعد میں قیمت ادا کر دی ہے، شرعاً اس کا عقوبہ ہے کہ اس میں سے جان و مال کی جائزات سے بھیروں سے غصب کے عقوبہ میں ہے، لہذا مالک کو وہ باتوں سے احتیاط رکھنا چاہیے تو وہ جو جان و مال غصب کے حوالے کر کے اس سے پورے سالہر جانور کی قیمت وصول کرے وہ ان پر سے تو نہ ہوں، بلکہ پورے سالہر جانور کی قیمت وصول کرے کے مقابلہ میں قیمت میں جو کمی واقع ہوئی ہے، وہ غصب سے وصول کرے۔

قال العلامة بن عاشور رحمه الله تعالى قال بن النعمان في

فصل ۳۲ و من دبح شاة غیر بما انکها بالخیار ان شاء الله فیسقط
و یسقطها هالیه وان شاء جدها و غیرها یفقیحان .

(نظم حاتمیه ۱۴۵: ۱-۲) نفس نعیمی

هكذا فتاوى حانة عبر هامة الجدية. ٢٠١٥

مقصود زمین کے منافع کا حکم:

اگر کوئی زمین غصب کرنے سے منافع حاصل کرتا رہا اور منافع کا تھوڑا حصہ خود استعمال کرتا رہا تو وہ حق و عار کے کاموں میں خرچ کر سہا رہا چند سالوں کے بعد زمین اصل مالک کو واپس کر دی تو ان ملک کے منافع کا کیا حکم ہوگا؟ کیا اصل مالک کو حق ہوگا کہ گذشتہ سالوں سے پیدا ہوئی منافع کا مطالبہ کرے؟

تو یاد رہے کہ شرعاً کسی کا دل غصہ کرنے اور اس سے انشاعاً حاصل کرنا حرام ہے۔ ہذا مان غصہ میں جو کچھ بھی مغموسہ سے حاصل ہوا، وہ مغموسہ بے شک حاکم ہے، لیکن اگر اپنی مغموسہ پر زمین کی جملہ پیداوار کا مطالبہ کر سکتا ہے، اسی طرح مغموسہ پر زمین کی ہا زبانی کے بعد مساجد و دیر و دیگر مرقعات عامہ کے کاموں پر خرچ کی ہوئی رقم کی واپسی کا بھی مطالبہ کر سکتا ہے، مگر ملاتے سے طرف سے ملحق ہوتا ہے۔ غصہ کو اگر حرام و مستحکم و بلا نام نہ ہوگا۔

وفي الهندية : مثل نبح الأملام عطاء بن محمد بن الحسن بن روح

از هي انسان مقدار نفسه بغير دون مسأ حب الارض هي احسن حب الارض

ان مطالبہ حصۃ الارض قال بعد ان جرى التعرف في نكاح نفقة نفقة منهم
: برءون الارض نكاح نكاح او ربيع او نصف او ثلثي مغير خاتم
يحب ذلك القدر الذي جرى به العرف.

(العمامی السندی، ص ۱۹۹ - باب العائد فی رزاقہ، الارض حصصہ)

فان تعلقا من عابدین رحمہ اللہ ان تعامل مع امر رزق الارض
عبرہ بلا ادنہ ولو علی وجه العصب فان کتاب الارض منکما وحدها
ربها المزارعة اعتبر نعم فی حصصہ ان کان سعة عرف والا فان عد
منا لا یجوز الحراج کما سراج وعلیہ اجر مللہا لربها والا فان
انقصت لعلیہ انقصان والا فلا شئ علیہ.

(تفہیم للحامدین: ۱۷۲۴ - کتاب العصب)

(مفت فی العمامی النکاحیہ، ص ۲۰۹ - کتاب حصص)

ڈاکوؤں سے مقابلہ کرنے کا حکم:

اگر ڈاکو کسی کامال چھیننا چاہے تو صاحب مال کو شرعاً ملحق حصہ ہے۔۔۔ نفعت کر کے اپنے
مال کو بچانے کی کوشش کرے البتہ یہ کوشش کرے کہ معمولی مدافعت سے کام چل جائے، لیکن
اگر مدافعت میں قتل و قتل کی بھی نوبت آجائے تو شرعاً اس کی بھی اجازت ہے کیوں کہ انسان
کی جان و مال اور عزت تینوں شریعت کی نگاہ میں محترم ہیں، ان کی حفاظت کے لئے قتل جائز
ہے۔

کشاف فی حدیث، حرجہ مسلمہ رقم ۱۹۱: "کل المسلم عني

المسلم حرام، دعوہ و مالہ و عرصہ."

جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ہر مسلمان پر دوسرے مسلمان کا خون بہانا مال لوٹنا،
عزت و نقصان پہنچانا حرام ہے۔

مدافعت کرتے ہوئے ڈاکو، مارا جائے تو جہنمی ہوگا اور صاحب مال مارا جائے تو شہید ہوگا۔

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما "انہ قال: "ما رجع رجل على رسول الله

صلى الله عليه وسلم، فقال يا رسول الله أرايت ان يها رجلا يريد

احمد بن حنبل، ملا نعلہ مالک، قال الرأیت ابن فتنسی، قال فانتہ قال
الرأیت، ابن فتنسی قال فانتہ شہید، قال الرأیت انہ فتنہ قال معہ فی
البار، (ایضاً جہ مسلم: رقمہ: ۱۴۰)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت
میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ مجھے بتائیے کہ کوئی شخص میرا مال مجھ سے چھیننا چاہے تو میرے
لئے کیا حکم ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ انکلال میں کومت رو، جو بارہ عرض کی کہ اگر وہ مجھ سے
قتل کرے تو میں کیا کروں؟ فرمایا تو بھی قتل کر، پھر عرض کیا اگر وہ مجھے قتل کر دے تو کیا ہوگا،
ارشاد فرمایا کہ تو شہید ہوگا عرض کیا کہ اگر میں ذاک کو قتل کر دوں تو کیا ہوگا، ارشاد فرمایا کہ وہ جہنم میں
جائے گا۔

وہی الحدیث لصحیح: من قتل دون ماله فهو شہید، ومن قتل
دون دمه أي دفاعاً عن نفسه فهو شہید، ومن قتل دون ماله أي دفاعاً
عن عرضه فهو شہید.

(ایضاً جہ ابوداؤد، ۴۷۷۲، و الترمذی: ۱۴۶۶، و قال حسن صحیح، و فقہ المعاملات)
جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص اپنے مال کی حفاظت کرتے ہوئے، یا گیارہ
شہید ہے، اور جو شخص اپنی جان کی حفاظت کرتے ہوئے مار گیا، وہ بھی شہید ہے، اور جو شخص اپنے
مال و مال کی حفاظت کرتے ہوئے مارا گیا، وہ بھی شہید ہے۔ (ترمذی، ابوداؤد)

غصب شدہ مال کسی کے پاس مل جائے اس کا حکم:

اگر اپنا غصب شدہ مال کسی کے پاس بھیج حالت میں مل جائے تو شرعاً سکوت حاصل ہے کہ اس
سے واپس لے لے لے اگرچہ اس نے غصب کرنے والے سے خرید لیا ہو، کیوں کہ جس وقت غاصب
ذاک کو یہ مال فروخت کر رہا تھا اس مال کا مالک نہیں تھا بلکہ یہ بیع منعقد نہیں ہوئی بلکہ مالک اپنا مال
اسی طرح واپس حاصل کر لے باقی یہ شخص غاصب سے اور کردہ قیمت واپس لے لے۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ، ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
قال من ادرك ماله بعينه عدا وجعل هو انفسا فقد افلس، فهو احقر به من
غيره.

(اخرجه البخاری ۶/۵۵۵، باب اذا برع سائل عند معسر فهو احق به)

۱۔ جاء من حديث آخر: من واعد عين ماله عند رجل فهو احق

به، وينبع البيع من ماله، اي يرجع مشركى على من ماله المتاع

بسنن الترمذی منه۔ (اخرجه ابو داؤد والنسائی، فقه المعاملات)

غصب اور غصب کا حکم:

ایک شخص نے دوسرے کا مال غصب کیا پھر دوسرے ڈاکو نے اس پر ڈاکو ڈالا مثلاً کسی کی گاڑی بھی ایک شخص اس سے چھین کر لے گیا، لیکن دوسرے ڈاکو نے اس سے چھین لیا پھر اس کے ہاتھ سے نوٹ مٹی یا کسی وجہ سے قابل استعمال نہیں رہی تو مالک کو شرعاً حق حاصل ہے کہ اس کے خلاف مقدمہ دائر کر کے وہ نوٹیں اس سے جس سے چھپنا دشمن کر سکتا ہے۔

لو غصب شخص متاع انسان أو سائرته وجاء شخص آخر

فغصب هذا المتاع من الغاصب أو اغتصب السبارة أو الدابة، ثم

هلك في يده فمن يختصم هذا المصنوب اتفق فقهاء المذاهب

لأنه على أن المالك يطالب بغيره لأن شاء ضمن الغاصب الأول لو جود

فعل الغصب منه، فهو المضمن الأول وإن شاء ضمن الغاصب الثاني.

(فقہ المعاملات)

احکام اللقطة

معمولی چیزوں کا حکم:

اگر کسی کو گمشدہ چیز مل جائے اور وہ یہی حقیر چیز ہے کہ مالک خود اس کو تلاش نہیں کرے گا، مثلاً ایک بھور یا ایک روپیہ ہے یا ایک پیاز یا کوئی انگوڑا کا دانہ، خیال کیا ہے کہ یہ اللہ کی نعمت یوں ہی متاع ہو جائے گی جو اسکو اٹھا کر کسی کو دے دے یا خود استعمال کر لے۔

كما في رواية لمباري عن انس رضي الله عنه انه قال "مر النبي

صلى الله عليه وسلم بقمرة في الطريق فقال لولا اني اريد ان تكون

من الصدقة لا كنتها".

(اخر حصہ منہجاری، ۶۴۱۲، باب اذاً بعد نكحة غير الصلح)

اے نہتہ رشتہ منہج روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا کسی نہتہ پر گذر ہوا ایک کھجور پڑی ہوئی ملی تو اس کا ذکر کیا کہ اگر یہ خوف نہ ہوتا کہ یہ کھجور صدقہ کی ہے تو اس کو اٹھا کر کھا لیتا۔

وعن حذیہ رضی اللہ عنہ قال "رحمہم لنا رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم فی العطاء والوسط والحل والاشاہہ یمنعہ الرحل ینتفع

بہ"۔ (اخر حصہ ابوداؤد و احمد)

کوئی قیمتی چیز پڑی ہوئی ملنے کا حکم:

اگر کوئی قیمتی چیز پڑی ہوئی مل جائے، اور اس کے بارے میں یہ خیال ہو کہ مالک خود ہی واپس آ کر اٹھ لے گا، تو چھوڑ دی جائے اور اگر یہ خیال ہو کہ اگر میں نے نہیں اٹھا یا تو ضائع ہو جائے گی، یا کوئی غائب شخص یا چوراٹھا لے گا، کف تک نہیں پہنچے پائے گی ایسی صورت میں حفاظت کی نیت سے اٹھانا واجب ہے۔

کما فی کتاب الاختیار قتال: السقطۃ اسم للمال الملقوہ

واخذھا افضل اعلا نصل الیہا بدعائتہ، وان تخاف ضیاعھا فواجب

اخذھا، صیاد الحق للناس عن التضايع، وان یخاف علی نفسه الطمع

فیہا، وترك التعریف والرد، فالترك یولی، وہی امنہ فی بدعائتہ فقط،

(الاختیار لتعلیل المحتار: ۳۴/۳)

قطر کی تحریف اعلان کرنا واجب ہے:

اگر کوئی پڑی ہوئی چیز حفاظت کی نیت سے اٹھ لے تو اس پر واجب ہے کہ ہر ممکن طریقہ سے اس کا اعلان کرے، مساجد کے دروازے پر یا بازاروں میں اعلان کرے، اخبارات میں اشتہار شائع کرے، اگر مالک مل جائے اور علامات سے یقین یا یحتمل غالب حاصل ہو جائے کہ یہی شخص اس چیز کا مالک ہے تو اس کے حوالے کر دینا لازم ہے، اگر حوالہ نہیں کیا تو یہ شخص غائب شمار ہوگا انکار کے بعد اگر مالک ہو جائے تو ضمان لازم ہوگا۔

عن زید بن حاتم الجہنی أن لیسی صلی اللہ علیہ وسلم مثل عمر

السقطۃ قتال: عرہا سے قتال، جاء احد یخبرک بہا، ای امدعتک،

والا فاستشفھا۔ (صحیح بخاری: ۶۳۶۲)

نقطہ کے استعمال کا حکم:

ملی ہائی جن کے بارے میں ہر ممکن طریقہ سے اعلان کرنے کے باوجود مالک نہ مل سکے تو شرعاً لازم ہے کہ اس کو فقراء پر صدقہ کر دے اگر عزیز واقارب میں سے کوئی فقیر ہو مثلاً والدین بھائی بہنیں وغیرہ جن پر صدقہ ہو سکتا ہے اسی طرح دیگر فقراء و مسکین پر بھی خود اس کا استعمال کرنا جائز نہیں۔

اور دلائلہ فی الحدیث: لا یحل من امرئ مسلم الا بطیب

نفس منہ۔ (التلخیص والترغیب)

یعنی رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ”کسی مسلمان کا مال اس کی دلی رضا و رضامندی کے بغیر حلال نہیں“ ہاں البتہ اگر وہ خود فقیر ہو تو خود بھی استعمال کر سکتا ہے۔

ملی ہوئی چیز صدقہ کرنے کے بعد مالک کُل آئے:

اگر اعلان کے بعد مالک متنازعہ اس لئے صدقہ کر دیا یا فقیر ہونے کی بناء پر خود استعمال کر لیا اس کے بعد مالک کُل آئے تو اب مالک کو اختیار ہو گا کہ صدقہ پر رضی رہے یا اٹھانے والے سے واپس واپس کرے۔

قال العلامة المحقق رحمہ اللہ: ینفع بہا لو حقیرا والا

تصدق بہا علی الفقیر ولو علی اصلہ وفرعہ وعمرہ فان جاء مالکھا

بعد التصدق خیر یس احیاء فعلہ ولو بعد ہلاکھا فله ثوابھا لو

تصدقہ۔ (رد المحتار: ۷۹/۱، کتاب القسط)

حضرت اقدس مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ کا واقعہ:

حضرت اقدس مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ کا مشہور واقعہ ہے کہ ایک دفعہ دہلی کے ذریعہ سفر فرما رہے تھے یہاں پر چند رفقاء اور بھی تھے قریب میں ایک مسافر سٹیشن پر بیٹھ کر کھانا کھا رہا تھا، اس کے ہاتھ سے ایک ہوئی کرکٹ تھی اس نے جوتی سے اس کو سیٹھ کے نیچے کود دیا، حضرت نے جب دیکھا کہ اللہ تعالیٰ کی نعمت کی ناقدری ہو رہی ہے اور یہ نعمت ضائع ہو رہی ہے تو اس کو اٹھایا اور ایک رختی منہ سے فرمایا کہ اس کو پانی سے دھو لیں چنانچہ جب اس کو دھو کر صاف کر لیا تو حضرت نے خود

کھانے کا راہ فرمایا لیکن ماضی نے شہرہ کھانے کی اپنی ریت ماضی تو حضرت نے اجازت دی۔
اس سے سبق حاصل ہوا کہ اگر کوئی چیز ضائع ہو رہی ہو تو اس کو کھانے سے بچا جائے۔
ورنہ سخت لعن کی نالہ دی ہوگی تو مزاج شریعت کے خلاف ہے۔
کافر کے لفظ کا حکم:

یہ مسئلہ کسی کافر کا مقبرہ جس تھا اب وہ قرض خواہ ملک چھوڑ کر دوسرے ملک چلا گیا اب اس کا
کوئی پتہ نہیں کہاں چلا گیا تو اس کا قرض کیسے ادا کیا جائے؟ اس سے میرے حکم یہ ہے کہ ادا خط
و کتابت یا دیگر مختلف ذرائع سے قرض تو لو اس کے درجہ کا پتہ لگانے کی کوشش کرنا، اگر کوئی کوشش
کے بعد جب دیوٹی ہو تو اس رقم کو معذور کرنا۔ اس صورت میں اصل غم تو یہ ہے انسان میں کس
کرنے کا ہے، خرچہ تک حکومت اسلامیہ نہ ہو۔ نہ کی چیز سے بیت امرال منقوع ہے اس لئے فقہاء
پر تصدیق کر دو۔

و فی المسئلة قال : کل بفقلة يعلم انها لغوی لا یسمی ان یصدق

و لیکن یصرف فی یہ العلم بولس المسلمین کذا فی تراجمہ

و جامع المسئلة : ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱

گھڑی ساز کو گھڑی دے کر داپس نہیں آیا:

اگر کوئی گھڑی ساز ہے یا کاریگر یا دھوپ یا درزی یا کوئی دیگر ایسے شخص جو لوگوں کی مختلف
چیزوں کی مرمت کرتا ہے، لوہے کی چیزیں مرمت کے لئے چھوڑ جاتے ہیں یا دھوپ کے
لئے پھانسیا دے جاتے ہیں، ان کے بعد وہ اپنی گھڑی آتے ہوئی صورت میں آکر، مکان کی آمد سے
دیوٹی ہو جائے اور خریدے یا دھوپ کے خراب ہونے کا اندیشہ ہو تو ان گھڑی بھاریا کپڑے وغیرہ
کو معذور کر دیا جائے خود استعمال کرنا جائز نہیں۔ (ماخوذ از کتب فقہ)

مسجد کی حد دو میں کوئی چیز گم ہو جائے:

جو چیز مسجد سے باہر یا مسجد میں گم ہوئی ہو، یا کسی کی ہو، اس کا اعلان مسجد میں کرنا صحیح نہیں
کیونکہ مساجد اللہ تعالیٰ کی عبادات، نماز، تلاوت، ذکر، عطا و منکحت وغیرہ کے لئے بنائی جاتی ہیں
ان مقاصد سے ہر شے کو کوئی کام و انجام دینا درست نہیں، لہذا مسجد میں گم شدہ چیزوں کا اعلان نہ کیا
جائے، البتہ مسجد سے باہر دروازے میں گھرے ہو کر یا اشتہار وغیرہ کے ذریعہ باہر ہی اعلان کیا

جائے۔

قال الامام المرغینانی رحمہ اللہ : وینبغي ان يعرفها في الموضع الذي اصابتها وفي المساجد ، فان ذلك أقرب الى الوصول الى صاحبها . (هداية : ٦١٤)

وقال الشيخ محمد زكريا كاندھلوی رحمہ اللہ : واما مكانه وهو الأسواق وابواب المساجد والحدود في الوقت الذي يحتمعون فيه كادبار الصلوة في المساجد وكذلك في مجامع الناس لان المقصود اشاعة ذكرها ، واطهارها ليطهر عليها صاحبها فيحب تحري مجامع الناس ولا ينشدها في المساجد لان المسجد لم يبن لهذا . (او حر المسالك : ٦٩٨ / ١٣)

لا وارث بچہ کا حکم:

اگر کوئی بچہ پیدل جائے ، اس کو نہ اٹھانے کی صورت میں ضائع ہونے یا مرنے کا خوف نہ ہو تب بھی اٹھالینا مستحب ہے ، اور اگر ضائع ہونے کا اندیشہ ہو تو اٹھانا واجب ہے نہ اٹھایا اور بچہ مر گیا تو یہ شخص گناہ گار ہوگا۔

قال في الاختيار : التقاط صغیر بنی آدم مفروض ، ان علم انه يهلك ان لم يأخذه بان كان في مغارة ، صحراء أو بئر أو ارض مسعة ، دفعاً للهلاك عنه ، فان غلب على طنه دفع الهلاك ، بان كان في مصر ، أو قرية ، فأخذه مندوب ، لمافيه من السعي في احياء نفس محترمة . (الاختيار لتعليل المختار : ٤٩ / ٣)

لا وارث بچہ کا نان نفقہ:

لا وارث بچہ کا نان نفقہ سرکاری بیت المال کے ذمہ ہے ، حکومت کی طرف سے اس کا صحیح انتظام نہ ہونے کی صورت میں عام مسلمانوں کی ذمہ داری ہے کہ اس کی دیکھ بھال ، پرورش اور تعلیم و تربیت کا انتظام کرے۔

وانما وحيث نفقته في بيت المال لانه لا ولي له ، والسلطان ولي

من لا ولی له، یفنی علیہ من بیت الحال، لان ماله یکون لیث الحال
عند الوفاة فیکون الغرم بالغرم. (فقہ المعاملات)

وفال فی کتاب اعلاء السنن: واذا عرض الامام نفقته من بیت
الحال، ثم نعت الحلفط علیہ تنیفا من نفسه لحاجة الحلفط الیه ونوی
فرجوع فیه ان یرجع فی نفقته ولم یکن منہ رجوعاً.

(اعلاء السنن: ۱/۳۶۳)

مسلمانوں کے لاوارث بچوں کو کافروں کی پرورش میں نہ دیا جائے:

مسلمانوں کے لاوارث بچوں کی پرورش مسلمانوں ہی کی ذمہ داری ہے اگر کوئی کافر انفرادی
طور پر مسلمان لاوارث بچوں کی پرورش کرنا چاہے یا کسی ادارہ کی شکل میں مسلمان بچوں کی تعلیم
و تربیت کرنا چاہے تو شرعاً یہ جائز نہیں، کیوں کہ کسی کافر کی تربیت میں پرورش پا کر اس کا مسلمان
بانی رہنا بہت ہی مشکل ہے، لہذا مسلمانوں کی اجتماعی ذمہ داری ہے کہ سرکاری سطح پر یا غیر سرکاری
سطح طور پر ایسے ادارے وجود میں لائیں جن میں ایسے بچوں کی ڈیولپمنٹ پر تربیت ہو سکے کافروں کے
حوالہ کرنا یا ایمان غیرت کے خلاف ہے اور ناجائز ہے۔

لیس للکافر التقاط طفل مسلم، لانه لا ولاية للكافر علی مسلم،
ولانه لا یلزم من ان یفنته ویعلمه الکفر بل انضاهر آتیه یرمیه علی دینہ .
وینشأ علی دینک فیصبح کافراً، لان تأثیر الولد علی الولد کبیر فہو
سبب لانه أو کفره، کہ اقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کل
مولود یولد علی الفطرة فابیہ یهودی، أو نصرانی، أو مجوسی .

(معجم الصحاح فی کتاب القدر)

لاوارث بچے کا مسلمان یا کافر ہونا:

جو لاوارث بچہ مسلمانوں کے علاقہ میں مل جائے وہ مسلمان سمجھا جائے گا، اور اس کی پرورش
کا حقدار مسلمان ہوگا جو بچہ کافر زمینوں کے علاقہ میں پایا جائے وہ ذمی ہوگا، کوئی ذمی اگر اس کی
پرورش کرنا چاہے تو اس کو دیا جائے، اور نہ مسلمان ہی پرورش کرے، امید ہے کہ بڑا ہو کر مسلمان
ہی ہوگا، یہ اس کے لئے بہت سی سعادت کا ذریعہ ہے گا۔

كَمَا هِيَ مَتَقَى الْإِسْحَاقَ نَفْلًا عَنِ الْمَسْبُوحِ قَالِ : وَإِذَا وَجَدَ الْمَقْبُوطُ
قَبْلَ مَصْرُوفٍ مِنَ الْمَصْرُوفِ الْمُسْلِمِينَ ، أَوْ هِيَ غَرَبَةٌ مِنْ غَرَامَةٍ فَهُوَ مُسْلِمٌ وَ لَا
وَ جَدَ فِي غَرَبَةٍ مِنْ فَرَى لَهْلِ الْفَتْمَةِ أَوْ فِي بَيْعَةٍ أَوْ كَيْسَةٍ كَانَ ذَعْبًا .

(ملفی الاصح : ۳۸۱/۶)

لا وارث بچہ کے نسب کا حکم:

لا وارث بچہ مجہول النسب ہوگا ، خود سے اس کو کسی کی نسبت کرنا صحیح نہیں ، لیکن اگر کوئی شخص
اس کے نسب کا دعویدار نکل آئے کہ یہ میرا بچہ ہے تو اس سے نسب ثابت ہوگا یہ اسی عدلی کا بچہ
کہلائے گا ، اس میں بچہ کا قاعدہ ہے تعلیم و تربیت کے علاوہ اس سے بطور باپ کے ہونے کا عار بھی
دور ہو جائے گا ، اگر کئی دعویدار نکل آئے تو جس کے پاس گواہ موجود ہوگا اسی کو یہ پایا جائے گا۔

هَذَا إِذَا عَصَى النِّسَابَ نَسْبَةَ الْفَقِيطِ ، وَ نَصَحَ دَعْوَاهُ ، وَ بَيَّنَّ النِّسَابَ
مِنْهُ ، وَ لَوْ مِنْ غَيْرِ بَيِّنَةٍ ، حَرَمَةَ لِلطُّفْلِ ، لِأَنَّهُ يَنْشُرُفُ بِالنِّسَابِ ، وَ يَنْجَبِرُ
بِفَقْدِهِ ، وَ يَهْدَى السُّجُودُ بِبَيِّنَةٍ أَنَّهُ أَبَوُهُ ، فَيَكُونُ إِسْحَاقَ يَوْلَدَهُ ، وَ لَوْ أَنَّ
يَنْتَرَعِدُ مِنَ الْمُنْقَطِ .

(اسطر الاختیار : ۳۰/۲ ، ملفی الاصح : ۳۸۱/۶)

سیلاب میں بہتی ہوئی چیزوں کا حکم

اگر کوئی چیز سیلاب میں بہتی ہوئی آجائے ، کرسی ، برتن اور کوئی کھانے پینے اور پہننے کی چیز تو
شرعاً اس کو استعمال کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اس میں تفصیل ہے ، جو چیز سیلاب میں بہہ کر آئے ، ان
کی دو قسمیں ہیں:

(۱) معمولی چیز جن کی کوئی اہمیت نہ ہو کہ مالک ان کو تلاش کرنے کی کوشش نہیں
کرتے ، تو ان کی تشہیر و اعلان کی ضرورت نہیں دیکھئے انکا استعمال کر سکتے ہیں ، ہاں اہل مالک
جو کہ مطالبہ کرے تو دینا پڑے گی۔

(۲) قیمتی چیزیں جن کی مالک تلاش کرے ، اگر ایسی چیزیں ملیں تو ان کا اعلان اور تشہیر
ضروری ہے ، مالک کا انتظار کر جائے اگر مالک کے آنے کی توقع نہ ہو ، یا ان کے بگڑنے کا خطرہ ہو تو
کسی غریب پر صدقہ کر دیا جائے ، خود اگر حاجت مند ہو تو خود بھی استعمال کر سکتا ہے لیکن اگر مالک

مگر طلب کرے تو ایسا ہوگا، اگر آپ وقت فریب سے پاس سمجھیں۔ مگر جو وہاں بھی لی جے سکتی

—

حفظ وحذ من الماء في الحصة المخصصة له لا يحد كغير
المساكن الاصلية قرر، وان في المصيبة تحت ك... - حصة مشقة
وفيها - اذا طرح بحده في... - و قد تم في شرح... - هنا - فبطا
وهو ان لا يشرح اليه المصاد ولا يعتاد ربه لحظ وحظ ان
كانت به حصة ولو جمعه من أماكن متفرقة في اصبح كما لو وجد
جورة ثم اخرى - وهكذا المعنى يلعب له حصة بخلوا ففاج وكسرى في
مهر جاري فانه يجوز حده وان كثر لانه مما يفسد لو ترك الخ.

٥ شامية كلاس الفضة معلق مسدود، خطان في مهر جاري رقم: ٢٨٤/٤

جہاز والے یہ یانی میں سامان ڈال دیں:

اگر جہاد لے پائی میں سامان و فن کر چے جائیں اور مقصد یہ ہو کہ جو چاہے لے جائے تو اس کو بیاد اور استعمال کرتا چاہئے لیکن اگر وہ ایسی قے کا ارادہ ہو یا اعلان کر دے کہ ہم وہاں اٹھا نہیں گئے تو اس کو اٹھا کر لانا اور استعمال کرتا جائز نہیں۔

الفى شيئا وقال من اخذه فهو له فلعن سمعته لو بلغه ذلك القول
 انه ان اخذه ، الا انه يملكه لانه اخذه امانة لملكه ليرده

(المجلد : ٤ / ٩٨٥ ، كتاب : تلخيص)

أحكام المفقود

یعنی جو شخص اپنے گھر سے اس طرح غائب ہو گیا کہ اب نہ اس کی رہائش کا علم نہ ہی حیات و موت کا علم ہے اس کے مال کا کیا حکم ہو گا اس میں تعارف کرنا جائز ہے یا نہیں؟ نیز اس کی بیوی کا کیا حکم ہے؟ دونوں احکام کو تفصیل سے ذکر کریں اس میں۔

مفتی ولی اور اہل کا حکم:

جب مقلودہ کے عمر نوے برس ہو جائے تو اپنے مال میں مردہ سمجھا جائے گا اور اس کا مال اس

وقت موجود وارثوں پر تقسیم ہوگا، نوے برس کی عمر ہونے سے پہلے اپنے مال میں زندہ ہے لہذا اس زمانہ میں کوئی شخص اس کے مال میں دخل کا نہیں ہو سکتا اور غیر کے مال میں جب سے مفقود ہوا اس وقت سے مردہ تصور ہوگا یعنی اگر کوئی شخص اس کے مفقود ہونے کے بعد مر گیا تو یہ مفقود اس کا وارث نہ ہوگا اگرچہ مفقود کی عمر ابھی تک نوے برس نہ ہوئی ہو مگر چوں کہ غیر کے مال میں بھی مردہ ہونے کا حکم نوے برس کی عمر کے بعد ہی ظاہر ہوتا ہے، اس سے پہلے اس کے واپس آ کر وارث بن جانے کا احتمال ہے اس لئے اس میت کے مال سے مفقود کا حصہ امانت رکھا جائے گا، اگر واپس آ گیا تو اس کو مل جائے گا ورنہ نوے برس عمر ہو جانے کے بعد جس میت کے مال سے امانت رکھا تھا اسی کے وارثوں پر لوٹا دیا جائے گا، جو میت کے انتقال کے وقت زندہ تھے موجود وارثوں کا اعتبار نہیں اور نہ ہی مفقود کے وارثوں کا اس میں کوئی حق ہے۔

قال العلامة الشمر نائسی رحمه الله تعالى : هو (ای المفقود)
غائب لم يدر احيى هو فیتوقع ام ميت اودغ اللحد البلقع وهو فى حق
نفسه حى فلا ينكح عرسه غيره ولا يقسم ماله (الى قوله) وميت فى
حق غيره فلا يرث من غيره ولا يستحق ما اوصى له اذا مات الموصى
بل يوقف فسطه الى موت اقربائه فى بلده على المذهب فان ظهر قبله
حيا قبله ذلك وبعده يحكم بموته فى حق ماله يوم علم ذلك فتعتد
عرسه للموت ويقسم ماله بين من يرثه الآن وفى مال غيره من حين
فقد فیرد الموقوف له الى من يرث مورثه عند موته :

وقال العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى : (قوله وهو فى حق
نفسه حى) مقابله قوله الاثني وميت فى حق غيره وحاصله انه يعتبر
حيًا فى حق الاحكام التى تنصره وهى المتوقعة على ثبوت موته
ويعتبر ميتاً فيما ينفعه ويضر غيره وهو ما يتوقف على حياته لان
الاصل انه حى وانه الى الآن كذلك استصحاباً بالحال السابق
والاستصحاب حجة ضعيفة تصلح للدفع لا للاثبات اى تصلح للدفع
ماليس بثابت لا لاثباته . (رد المحتار : ۳/۳۲۸)

وقال ابصاراً: (مولہ علی المدہب) وقیل یفتقر بنسب سے
بشغیبہ الشاء من حبس ولادہ واحترارہ فی الکتر وهو الارذل ہدایہ
و علیہ القوی .

(ردالمحت: ۳/۳۱۱، ماحود از احسن الفتاوی: ۳۰۸، ۹)

زوجہ مفقود کا حکم:

سوال: شریعت مطہرہ کا حکم اس بارہ میں کیا ہے؟ کہ ایک شخص مدت سے غائب اور نا پید
ہے اس کی موت یا زندگی کی کوئی خبر نہیں، ایسی حالت میں اس کی بیوی کے لئے دوسری جگہ نکاح
کرنا جائز ہے یا نہیں؟ بیچا تو جروا

جواب: مفقود کی بیوی کے لئے بہتر ہے کہ شوہر کی عمر نوے برس ہوئے تک صبر کرے، اگر
صبر نہ کر سکے تو ایسی مجبوری میں نہ سمجھنا کہ مطالب یہ عورت کسی حاکم مسلم کے پاس دعویٰ پیش
کرے اور گواہوں سے مفقود کے ساتھ تاحال قیوم نکاح حاکم کے پاس ثابت کرے، نکاح کے
اصل شاہ ضروری نہیں بلکہ شہادت باعصام کافی ہے، یعنی نکاح کی عام شہرت منکر نکاح پر
شہادت دی جاسکتی ہے، اس کے بعد شوہر کے مفقود ہونے کی شہادت شرعیہ پیش کرے، پھر حاکم
اس شخص کی بقدر ممکن تلاش کرے جہاں اس کے جانے کا ظن غالب ہو وہاں آدمی بھیجے، اور جہاں
صرف احتمال ہو خط وغیرہ سے تحقیق کرے اختیار میں اشتہار دینا مفید معلوم ہو تو یہ بھی کر لے، بہر
کیف ہر ممکن صورت سے اس کی تلاش میں پوری کوشش کرے، حاکم کے پاس دعویٰ پیش ہونے
سے قبل عورت کی طرف سے یا کسی دوسرے شخص کی طرف سے تلاش کی کوشش کافی نہیں، بلکہ دعویٰ
پیش ہونے کے بعد ضروری ہے کہ حاکم خود پوری کوشش کرے، دوسروں کے کہنے پر ہرگز اعتبار نہ
کرے، جب حاکم شوہر کے ملنے سے بالکل نا امید ہو جائے تو عورت کو چار سال کی صبرت دے۔
اگر ان چار سالوں میں بھی اس کی کوئی خبر نہ آئے تو عورت حاکم کے پاس دوبارہ درخواست پیش
کر کے نکاح طہیح کروائے، اور شوہر کو مردہ تصور کر کے عدت موت چار ماہ و دس دن گزار کر دوسری
جگہ نکاح کر سکتی ہے، اگر کہیں حاکم مسلم ہو جو نہ ہو یا وہ شریعت کے مطابق فیصلہ نہ کرتا ہو تو مسلمہ
اسلمین بھریق نہ کر وہ طہیح نکاح کا فیصلہ کر سکتی ہے مگر اس کے لئے متعدد رجوعیل شرائط ہیں۔

(۱) جماعت کے ارکان کم از کم تین ہوں۔

- (2) سب ادکان عاویٰ یعنی کچے دیندار ہوں۔
 (3) سب ادکان یا تم انہم ایک دکن ایسا عالم ہو جو شہادت و قضاء کے احکام شریعت میں ماہر ہو۔
 (4) نیک نکاح کا فیصلہ سب ادکان اتفاق رائے سے کریں۔
 (5) شوہر کی تلاش کے وقت مصارف عورت خود برداشت کرے، اگر وہ عاجز ہو تو حکومت برداشت کرے۔

مگر دوسری جگہ نکاح کرنے کے بعد پیدا شوہر نہیں گیا تو اس کے احکام یہ ہیں:
 (1) یہ عورت اسی پہلے شوہر کو خلع کی، جدید نکاح کی بھی ضرورت نہیں، پہلا نکاح ہی کافی ہے۔

- (2) اگر دوسرے شوہر نے خلوت سمجھ کر تو کھل کر دے گا، اور عورت پر عدت طلاق واجب ہوگی، اگر خلوت سمجھ نہ سکی تو نہ مرد واجب ہوگا نہ عدت۔
 (3) عدت پہلے شوہر کے پاس گزارے گی، مگر عدت گزارنے تک پہلے شوہر سے جراح کرنا ناجائز نہیں۔
 (4) اگر دوسرے شوہر سے طلاق نکاح میں یا نکاح کے بعد عدت گزارنے سے قبل ۱۱۱ پیدا ہو گئی تو یہ دوسرے شوہر کی ہوگی۔

وہد، عنص ما هو مطروح فی الحيلة الناجزة للحيلة معاجزة .

حجیہ:

مہلہ ناجزہ میں جہاں نکاح پر شہادت کا ذکر ہے اس سے صرف اعتقاد نکاح مراد نہیں بلکہ قیام نکاح پر شہادت ضروری ہے۔

سماعی الروایۃ الاولیٰ من اعلامہ سعید بن عبدیق الاولانی .
 ما یصح بعد ان یشہد الزوجۃ و عیہ الزوج و البقاء فی العصۃ فی الآن
 بعد و فی الاحادیث من العلامة انما ہاشم قال الزوجۃ نقت بشاہدین ان
 فلا تأزوجھا و عدت عنھا . و فی الروایۃ الثانیۃ و العشرین من العلامة
 للعلائی کلھا البات الزوجۃ بعد . فقط و الله تعالیٰ اعلم

ہم منتظر گنہ گان ذیل کے نزدیک مناسب یہ ہے کہ حیلہٴ ناجزہ (ص ۶۱) میں بعنوان ”فائدہ“ جو الفاظ لکھے گئے ہیں ان کو مندرجہ ذیل الفاظ میں تبدیل کر دیا جائے۔ زوجہٴ مفقودہ کے لئے قاضی کی عدالت میں فتح کالج کی درخواست کے بعد جو مزید چار سال کے انتظار کا حکم دیا گیا ہے یہ اس صورت میں ہے کہ عورت کے لئے نفقہ اور گزارہ کا بھی کچھ انتظام ہو اور عسرت و محنت کے ساتھ یہ مدت گزارنے پر قدرت بھی ہو، اور اگر اس کے نفقہ اور گزارہ کا کوئی انتظام نہ ہو تو شوہر کے مال سے کسی عزیز و قریب یا حکومت کے تعلق سے اور خود بھی محنت و مزدوری پر وہ اور عسرت کے ساتھ کر کے اپنا گزارہ نہیں کر سکتی تو جب تک صبر کر سکے شوہر کا انتظار کرے جسکی مدت ایک ماہ سے کم نہ ہو اس کے بعد ^{۱۱} قاضی یا کسی مسلمان حاکم کی عدالت میں فتح کالج کا دعویٰ دائر کرے۔

اور اگر نفقہ اور گزارہ کا تو انتظام ہے مگر بغیر شوہر کے رہنے میں اپنی عسرت و محنت کا اندیشہ قوی ہے تو سال بھر صبر کرنے کے بعد ^{۱۲} قاضی کی طرف مرافعہ کرے اور دونوں صورتوں میں گواہوں کے ذریعہ یہ ثابت کرے کہ ^{۱۳} اس کا شوہر فلاں اتنی مدت سے غائب ہے اور اس ^{۱۴} نے اس کے لئے کوئی نان نفقہ نہیں چھوڑا، اور نہ کسی کو نفقہ کا ضامن بنایا اور اس نے اپنا نفقہ اس کو معاف بھی نہیں کیا، اور اس پر عورت حلف بھی کرے اور دوسری صورت یعنی عسرت کے خدو کی حالت میں قسم کھائے کہ میں بغیر شوہر کے اپنی عسرت قائم نہیں رکھ سکتی، قاضی کے پاس جب یہ ثبوت مکمل ہو جائے تو قاضی اس کو کہہ دے کہ میں نے تمہارا نکاح فتح کر دیا یا شوہر کی طرف سے طلاق دیدی یا خود عورت کو اختیار دیدے کہ وہ اپنے نفس پر طلاق واقع کرے اور جب عورت طلاق اپنے پر واقع کرے تو قاضی اس طلاق ^{۱۵} کو نافذ کر دے۔

(۱۰) ایچ۔ اے۔ ایم۔ اے۔ کے مطابق عدالت سے ثابت ہوتا ہے کہ عورت مفقودہ کی صورت میں ایک ماہ اور مفقودہ کی صورت میں ایک ماہ کا انتظار، حاکم کے فیصلہ سے پہلے اس کے کوہنہ اور اس کے پیچھے کوئی دوسرا نہیں کر سکتا، اگر اس کے لئے اس طرح کا حق شریعتی ہے تو قاضی اس کے لئے حکم دے گا کہ وہ اپنے شوہر کے لئے نفقہ و گزارہ کرے، اگر اس کا حق شریعتی ہے تو قاضی اس کے لئے حکم دے گا کہ وہ اپنے شوہر کے لئے نفقہ و گزارہ کرے، اگر اس کا حق شریعتی ہے تو قاضی اس کے لئے حکم دے گا کہ وہ اپنے شوہر کے لئے نفقہ و گزارہ کرے۔

محمد عارف اعظمی

راشد احمد

محمد عارف اعظمی

محمد عارف اعظمی

محمد عارف اعظمی

محمد عارف اعظمی

(۱۳) جن کی اس کو شوہر کا حق ثابت کرے اور غائب ہو جائے۔

(۱۵) چنانچہ اگر شوہر کوئی دوسرا نہیں کر سکتا، اگر اس کے لئے اس طرح کا حق شریعتی ہے تو قاضی اس کے لئے حکم دے گا کہ وہ اپنے شوہر کے لئے نفقہ و گزارہ کرے، اگر اس کا حق شریعتی ہے تو قاضی اس کے لئے حکم دے گا کہ وہ اپنے شوہر کے لئے نفقہ و گزارہ کرے۔

(کما فی فتاویٰ علامۃ الفقہاء من الإتحاف جلد سابعہ ص ۱۱۰)

شوہر بحری سفر میں گم ہو گیا:

سرنڈ : ایک شخص بحری سفر میں اپنے ساتھیوں کے ساتھ لالچ پر سوار ہو کر حج سے واپس آ رہا تھا رات کو لالچ کے ایک طرف تختہ پر چوتھریہ ڈال دیا۔ صبح ہفت چوڑا تھا اس پر سو یا ہوا تھا، ساتھیوں نے اور خدا نے بھی منع کیا مگر باز نہ آیا، صبح اٹھے تو یہ شخص مفقود تھا، اب اس کے مال اور بیوی کا شرعاً کیا حکم ہے؟ بیوا تو جبراً

برہنہ قرآن سے اس کی موت متعین ہے، لہذا اس کی ترکہ تقسیم کر دیا جائے، اور اس کی بیوی عدتِ موت گزارے دوسرا نکاح کر سکتی ہے، قرآن مفید نہیں حکم شہادت میں۔

کما فی کتاب الدعوی من شرح التتویر ونصہ ولسایع قریبہ
فاطعة کمان طهر من دار حنیفہ حدائق بکین متلوث بدم
فدحلم ہا عور اعرأ مذہو حال حبیبہ عندہ اذ لا یعتری احد انه قاتلہ
(رد المحتار: ۵۸۷/۴) وفی التمام فی اول کتاب القضاء فی بیان
طریق القصاصی ای احکمہ او القرائی الوصفۃ انتی نصیر الامر فی حین
الحفظ و بہ فقد فالو المو طهر امساک من دار بدہ سکین وهو متلوث
بالدم سربیع الحرکۃ علیہ اثر الخوف فہد حلوا الذکر علی الفور
فوجدوا فیہا امساناً مذہو حاً بدلت الوقت ولم یوجدوا حدغیر ذلک
الخارج فانہ یؤدبہ وهو ظاہر ای لا یمنی فی انہ قاتلہ والقول بانہ
دبحہ احرثم نسور الحائط او انہ دبح نفسه احتمال بعید لا یلتفت
الیہ دلم یستأمن دلیل (رد المحتار: ۴۳۱/۴)

شامیہ کتاب المفقود میں جو مذکور ہے کہ "سفر بحری گم ہونے والے کا عدت طویل تک انتظار کر کے حکم اس کی موت کا حکم کرنے" اس سے وہ شخص مراد ہے جس کے ساحل پر پہنچنے کا علم نہ ہو، صورت یہ اس میں تو وسط بحری میں فقدان کا علم ہو گیا ہے جو موجب یقین ہے پورا شامل بعید ناشی بلا دلیل کا اعتبار نہیں۔

کما صرح بہ شارح التتویر وامن عابدین رحمہما اللہ تعالیٰ غوما

ذکرنا من نصحا۔

ایسا بید احتمال تو بالثاقمیت کے دیکھنے کے بعد بھی موجود ہوتا ہے کہ شاید موت نہ ہو بلکہ نکلتے ہو، لہذا اس صورت میں شدت حویہ کھانا نظر کی ضرورت ہے اور نہ حکم خاتم کی۔

(ماحولہ از احسن الفتاویٰ : ج ۵)

وقال علی رضی اللہ عنہ لا یحق للمروءة فسخ الزواج وتنتظر

حتى تنعم احی ام میت۔ (اخرجه عبد الرزاق فی التمثیل)

وهذا مذهب الجمهور فی المفقود الذی لا یغیب ہلاکہ

کالذی یخرج للحج، او لطلب العلم، او للحارة۔

وقال عمرو رضی اللہ عنہ "ایما امرأة فقدت زوجها فلم یلزم

ہو؟ فابھا تنتظر اربع سنین، ثم تعد اربعة اشهر وعشرا، ثم تحل، ای

تتزوج۔ (رواہ عنہ البخاری والشافعی)

وهذا مذهب مالک والشافعی فی المفقود الذی یغیب ہلاکہ،

کفقیہ البحر، والمعركة، فإنه فی الغالب ینکح فی المفقود، ان لم

یرجع الی اھل فی اربع سنین۔ (فقہ المعاملات)

عہدہ قضاء کے احکام

عہدہ قضا کا مقصد ہے ملکی یا شہدوں کو انصاف فراہم کرنا، ہر خاتم و انصاف کے کثیر سے میں لاکھڑا کرنا، اور مظلوم کی وادری کرنا، یہ انسان کی اجتماعی زندگی کا حصہ لازمی ہونے کے علاوہ عظیم عبادت بھی ہے، اللہ تعالیٰ نے اس کو بیشت انبیاء کے مقاصد میں داخل فرمایا۔

كما یقول اللہ جل شانہ : ﴿لقد ارسلنا رسلنا بالبینات والازیما

معهم الكتاب والحیران ليقوم الناس بالقسط﴾

(سورہ النحلہ : ۶۵)

اُم نے پیچھے جس اپنے رسول نشانیاں : اے کراوران کے ساتھ کتاب اور قراؤنہ کہ لوگ انصاف پر قائم رہیں۔

انصاف فراہم کرنا اور انصاف کے ساتھ فیصلہ کرنا اہم ترین عبادت ہونے کی ایک دلیل یہ ہے کہ سرور کائنات ﷺ نے جن سات خوش نصیبوں کو تیاست کے دن عرش کے سایہ میں جگہ ملنے کی بشارت دی ان میں ایک نام عادل بھی ہے۔

”کما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "تسعة بطلهم الله تحب ظن عرش يوم لا ظل الا ظنه، امام عادل" (الحديث أخرجه البخاري ومسلم، وغيرهم، الحديث بکامله۔ (مسلم: ۷۱۵/۱) و قال تعالى لحاتم الانبياء، والموسى ﴿فاحكم بينهم بما امر الله ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق﴾ (سورة المائدة: ۲۸) ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”یہ کہ تو ان کے باہمی معاملات میں اسی بھی ہوئی کتاب کے موافق فیصلہ کر اور یہ جو جی کتاب آپ کو ملی جہاں سے دور ہو کر ان کی خواہشوں پر عمل درآمد نہ کیجئے۔“

اسلام میں پہلا قاضی:

دین اسلام میں تنہا کافر بغیر سب سے پہلے سرور کائنات ﷺ نے انجما مہدیہ یا مصابہ کرنا اپنے معاملات کا فیصلہ کرنے کے لئے آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوتے تھے آپ ﷺ ان میں انصاف قائم فرماتے تھے، مظلوم کی، اور پری فرماتے، ظالم کو ظلم سے روکتے تھے حتیٰ کہ یہود و ینہ بھی اپنے مقدمات کا فیصلہ آپ ﷺ سے کرواتے تھے، امت کو عدالت اسلامی سے آگاہ کر کے انصاف کرنا یہ بھی آپ ﷺ پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے سدا رہی تھی۔

سفرہ تعالیٰ ﴿اننا نرسلنا نبلا﴾، کتاب بالحق لتحكم بين الناس بما امرنا الله ولا تكون للنفس جعيبا﴾ (سورة النساء: ۱۰۵) ہے جب تک ہم نے آپ کے پاس کتاب بھیجی ہے واقع کے موافق جاکر آپ لوگوں کے درمیان اس کے موافق فیصلہ کریں جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو بتلایا ہے۔ رسول اللہ ﷺ فیصلہ فرماتے سے پہلے فریقین کو دعا فرماتے تھے دعا دعویٰ کر کے ہاں جیتنے اور اس کے استعمال حرام ہونے کے بارے میں دیتے تھے۔

”كفولہ عبہ سلام“ ”انما ارا بشر و انکم تختصمون لی و لعل بعضکم ان یکون الحرا“ ”ی اسمع بحدیثه فاقصی له علی نحو ما اسمع

میں فصیت نہ من حی النحہ شئاً فلا یا حیدہ لانا علیہم فضعہ من انار

انقطعہا۔ (المرحہ النعمانی: ۸/۸۰، مسلمہ رقم: ۱۶۷۳۰)

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں ایک انسان ہوں تم اپنے مقدمات فیصلے نے نے میرے پاس لاتے ہو، ہو سکتا ہے تم میں سے بعض زور بیان کا مالک ہو، ان کی بیوی پر غریبی کاغذ پر غائب آئے اور میں وائیل کی بیوی پر فیصلہ دوں، تو یاد رکھو اگر میں نے (خط وائیل میں کر) دوسرے کے مال کا تمہارے حق میں فیصلہ سنا دیا تو ہرگز نہ حق مال قبول نہ کریں کہ وہاں نہیں یکہ ورجحیت آگ کا ٹکڑا ہے جس کا تمہارے حق میں فیصلہ ہو۔ (بخاری)

علامہ عیسیٰ کا آپ ﷺ کی جو بیوی میں فیصلہ آپ ﷺ فرماتے تھے، وہاں بہت حد تک رسول اللہ ﷺ سے دور از علاقوں کے لئے آپ ﷺ نے دوسرے صحابہ کو بھی ذمہ دار بنا کر بھیجا ہے، مکہ تحریر میں "صحابہ بن اسید رضی اللہ عنہ تو قاضی مقرر فرمایا، اسی طرح حضرت علی رضی اللہ عنہ کو یمن میں مقرر فرمایا، چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو روانگی کے وقت ان شائد راجعاً ظاہر میں وصیت فرمائی۔

"یا علی ادا حسن البک الحصان، فلا تقص بیہما حتی نسمع

الاخر، کما سمعت من الاول، فامک ادا قص فلک، لیبر لک غصاء

ای فہر لک و جہ الحق فی الحکمہ فمحمک مستانیدوں۔"

(المرحہ النعمانی: ۱۳۴۱، جو ماؤد فی الاقصیٰ رقم: ۳۵۸۲)

یعنی رسول اللہ ﷺ نے فیصلہ کا طریقہ سکھاتے ہوئے فرمایا کہ "اے علی! آپ تمہارے سامنے دو فریق مقدمہ تیسرے خبر ہوں، ہر چہ تک دونوں کی پوری سے سن لو اس وقت تک کوئی فیصلہ مت کر، کیوں کہ پوری بات سننے کے بعد انصاف کے ساتھ فیصلہ کرنا آسان ہوگا۔

(نومندی: ۱۰۷: ۱۰۷)

عہدہ قضاء قبول کرنے کا حکم:

قاضی اور جج بننے کا مقصد ریاست لیکرنا حق فیصلہ کرنا اور نیاط کرنا نہیں ہے، بلکہ ان کا مقصد ظلم کو رفع کرنا، ان حقوق کو حقوق پہنچانا ہے۔

امام مسلمین پر لازم ہے کہ ہر شہر میں ایک قاضی مقرر کرے اب پیدا سوال یہ ہوتا ہے کہ کیا عہدہ قضاء قبول کرے؟ یا نہیں؟ اس کا شرعی حکم یہ ہے کہ یہ فرض کفایہ ہے اگر کوئی ائمہ و ائمہ

اس عہدہ کو قبول کرے اور انصاف فراہم کرنے کا فریضہ انجام دے تو سب کی ذمہ داری ختم ہو جائے گی۔

اگر کوئی بھی اس عہدہ کو قبول نہ کرے تو سب گناہگار ہوں گے اگر کسی شہر میں اس منصب کے قابل ایک ہی شخص موجود ہو اور کوئی ہو ہی نہیں تو شرعاً اس کے ذمہ لازم ہے کہ اس عہدہ کو قبول کرے اور انصاف قائم کرے۔

قاضی کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی نصرت:

جب قاضی حق کے مطابق فیصلہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس سے راضی ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی مدد و نصرت اس کے ساتھ ہوتی ہے، جب قاضی ظلم کرنے لگتا ہے اور خلاف شرع فیصلہ کرتا ہے، شیطان اس پر مسلط ہو جاتا ہے۔

”کما جاء في الحديث انه عليه السلام قال: "ان الله مع القاضي ما لم يجر اي يظلم فاذا جاز تحلى الله عنه ولزمه الشيطان.“

(ترمذی: ۱۳۳۰، کتاب الاحکام و قال حدیث حسن)

عہدہ قضاء کا طالب ہونا خطرناک ہے:

جو شخص شرعی احکام سے ناواقف ہو اور حق و باطل کے درمیان تمیز کرنے کی صلاحیت نہ رکھتا ہو، صرف منصب اور دنیا کمانے کی لالچ میں قضاء کے عہدہ پر فائز ہوتا ہے اور پھر خلاف شرع فیصلہ کرتا ہے رشوت لے کر ظالم کی حمایت کرتا ہے، ایسے شخص کے لئے بہت بڑی تباہی ہے، ایسے ہی لوگوں کے بارے میں سرور کائنات ﷺ نے فرمایا:

”من ولي القضاء فقد ذبح بغير سكين.“

یعنی جس نے قضاء کا منصب قبول کیا گویا کہ اس کو بغیر چھری کے ذبح کیا گیا۔

(ابوداؤد، ترمذی: ۱۳۲۵)

قاضی کی تین قسمیں:

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "القضاة ثلاثة واحدة في السحنة واثان في النار، فاما الذي في الجنة فرجل عرف الحق ففضى به، ورجل عرف الحق فحار في الحكم، فهو في النار، ورجل قضى

الناس على جهل فهو على النار .

(تصحیح ابوداؤد، رقم: ۳۵۷۴، وائرلندی، رقم: ۱۱۴۲۳، والحاکم، وصحیحہ)

جناپ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، قاضی کی تین قسمیں ہیں ایک جنت میں جائے گا اور دوسرا

جہنم میں۔

(۱) جنت میں جانے والا قاضی وہ ہے جو حق کو سمجھ کر انصاف کے ساتھ فیصلہ کرے۔

(۲) وہ قاضی جو حق کو جاننے کے باوجود ظلم کرے وہ جہنم میں داخل ہوگا۔

(۳) جو قاضی حق و باطل کے درمیان تیز کی الہیت نہ رکھتا ہو اس لئے غلط فیصلہ کرتا ہے

وہ بھی جہنمی ہے۔

عہدہ کا قضاء یا عہدہ حسرت سے ہے:

قاضی اگر انصاف فراہم نہ کر سکے یا اپنے بارے میں خطرہ ہو کہ اس منصب کو قبول کرنے کے بعد جادہ حق پر قائم نہیں رہ سکوں گا اس پر لازم ہے کہ اس عہدہ کو قبول کرنے سے اجتناب کرے۔

کما جاء في الحديث : عن أبي ذر رضي الله عنه انه قال ، قلت يا

رسول الله ألا تمشي على ؟ فقال يا ابا ذر ، انك ضعيف ، وانها امامة ،

وانها يوم غضب من عجزى وتدامة الامن . اخذ حقيها وادى الذي عليه

فيها . (اخرجه مسلم رقم : ۱۸۹۵)

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا آپ مجھے قضاء کا عہدہ عطا نہیں فرماتے؟ تو ارشاد فرمایا کسے ابو ذر! قاضی ذمہ داری کو اٹھانے کے تحمل نہیں ہو، کیوں کہ یہ ایک نمانت ہے اور یہ قیامت کے دن ندامت اور شرمندگی کا باعث ہے، ہاں الہیت کوئی شخص الہیت کا حامل ہو وہ اس عہدہ کو قبول کرے اور پھر اس کا حق ادا کرے تو وہ بات ہے۔ (مسلم)

”و قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من اتقى القضاء ،

وسأل فيه شفعا ، اى وسط من يومئذ الى الله ، وكل الى نفسه ،

ومن اكتره عليه انزل الله عليه ملك يسده .“

(اخرجہ للترمذی فی کتاب الاحکام رقم : ۱۳۲۴، وقال هذا حديث حسن غريب) جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص عہدہ فقہاء کا طلب گار ہو اور اس عہدہ کو حاصل کرنے کے لئے سفارش کار کے ذریعہ کوشش کرے اور اس عہدہ پر فائز ہو اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی مدد نہیں ہوتی بلکہ اسکو ویسے ہی چھوڑ دیا جاتا ہے ہاں البتہ جس کے اندر اطمینان ہو اور اس کی طلب کے بغیر اس کو یہ منصب دیا جائے تو اللہ تعالیٰ اس کی تائید اور مدد کے لئے ایک فرشتہ مقرر فرماتے ہیں جو اس کی مدد کرتا ہے۔

عہدہ فقہاء سے انکار کا ایک واقعہ:

بڑے بڑے علماء اور فقہاء عہدہ قبول کرنے سے انکار کرتے تھے اس خوف سے کہ کہیں فیصلہ کرنے میں کسی فریق پر غلبہ نہ ہو جائے، نیز ایسا نہ ہو کہ ملاطفتِ وقت کے دباؤ میں آ کر کہیں خلافِ شرع فیصلہ کرنا پڑ جائے، چنانچہ کتابوں میں مذکور ہے کہ میر تقی میر کے قضا کا عہدہ پیش کیا گیا، تو انہوں نے قبول کرنے سے انکار کیا، قزوانی مصر نے ابن کوئل کی دھمکی دی کہ اگر یہ عہدہ قبول نہ تو قتل کر دیا جائے گا، جب شرح نے یہ صورت حال دیکھی تو اپنا جیب سے ایک چابی نکالی اور امیر کے ہاتھ میں چھماتے ہوئے کہا کہ یہ میرے گھر کی چابی ہے یہ لے لیں کیوں کہ اب میں اپنے رب سے ملنے کا خواہش مند ہوں، چنانچہ جب امیر نے حضرت میر تقی میر رحمہ اللہ کے اس حزم کو دیکھا تو انہیں چھوڑ دیا۔ (فہم السنۃ : ۳/ ۴۰۰)

اسی وجہ سے فقہاء نے فرمایا کہ جس شخص کو فیصلہ کے وقت غلبہ صادر ہونے کا خوف ہو اس کے حق میں عہدہ فقہاء قبول کرنا مکروہ ہے۔

قاضی بننے کی شرائط:

قاضی کے اندر بنیادی طور پر ان شرائط کا پایا جانا ضروری ہے۔

- ۱۔۔۔ اسلام
- ۲۔۔۔ عقل
- ۳۔۔۔ بلوغ
- ۴۔۔۔ احکام شرع سے واقف ہونا
- ۵۔۔۔ اعضاء و جوارح صحیح سالم ہوں اور متوازن مزاج کا مالک ہو۔

توحیٰ نوامیٰ صانعوں کیلئے، آپ نے یہ اصلاح و تعمیل محض کے لئے نہ صرف ہوا بلکہ فائز
 کی تمام کے بارے میں بھی ایسی چیزیں لکھیں کہ فرماؤ کہ فاسق و مہربان، غلامانہ کی نہیں لکھا
 یہ ہے، انہیں فاسق و مہربان کی طرح ہی لکھا، اس لئے کہ ان کی حالت نے انہیں ایسی چیز
 لکھنے پر مجبور کیا، انہیں لکھنے کے لئے ان کے خلاف ہر حد صاف کر کے دی ہے۔

[illegible]

۶۔ تاجی نے نعم، نقد ہونے سے یہ فریضہ ہی ہے، کہ وہ اس وقت کا مقرر کردہ ہے۔ اگر اس علم کی قوت سے تاجی کا فیصلہ نافذ ہوا، فریقین تاجی کا فیصلہ نہ مانیں تو اس نے یہ دعویٰ کیا ہوتا۔

حکم (ٹالٹ) کے فیصلہ کی حیثیت :

بدھ شخص حکومت کی طرف سے قاضی مقرر نہ ہو سکے، یعنی آپریشن کی رضا مندی سے اس کو مقرر کر دیں تو شرعاً ایسے شخص کو "اصم" کہا جاتا ہے۔ اب جس دفعہ آپریشن نے آپریشن کی رضا مندی سے حکم مقرر کر دیا، اور فیصلہ صادر ہونے تک ان کے فیصلے پر راضی ہوتا اس فیصلہ کو ماننا شرعی ہے۔ اگرچہ اس کی حیثیت صلح کی ہے۔ اسی طرح ملتجی جرقہ کی صورت میں ہے اس کی حیثیت سے بھی قاضی کے فیصلہ کی طرح نہیں۔ کیوں کہ وہ شریعت کا حکم بیان کرنے سے فیصلہ نہیں کرتا۔

حاکم حاکم کی طرف سے عہدہ قضاہ قبول کرنے کا حکم:

ظاہر ہوا کہ کسی طرف سے قضا کا عہدہ قبول کرنا جائز ہے، اس لیے خلاف شرع فیصلہ کرنا، کسی پر غلط کرنا، یا حق کسی کا مال وصول کرنا، جائز نہیں بعض تابعین نے یحییٰ بن جعفر سلفی کی طرف سے قضا کا عہدہ قبول کیا تھا، حالانکہ اس کا ظاہر ہونا مسلم ہے۔

کافر حاکم کی طرف سے عہد و تقاضا قبول کرنے کا حکم:

جب مسلمانوں کے کسی علاقہ پر غارت خانہ ہو جائے مسلمانوں کو چاہئے کہ: زنا فیصلہ نہ کرے۔ مسلمان قاضی سے رائے کے لئے ایک مسلمان قاضی کا مطالبہ کرے۔ جب مسلمانوں کے مطالبہ

پر: حاکم کافر اپنی مرضی سے کسی مسلمان کو قاضی مقرر کر دے تو مسلمان قاضی کے لئے کافر حاکم کی طرف سے مہدہ قضاء قبول کرنا جائز ہے۔ مہدہ قضاء قبول کرنے کے بعد مسلمانوں کے مقدمات کا فیصلہ قرآن و حدیث کے مطابق کرے۔

قال العلامة ابن عابدس رحمه الله تعالى: ذكر في أول جامع
المصنوعين كل مصر فيه والى مسلم من جهة شكها يحوز من إقامة
الجمع والاعباد واحذ الخراج وتقليد القضاء نزويج الاباسي لاستيلاء
المسلم عليهم واما اطاعة الكفرة فهي مودعة ومخادعة واما على بلاد
عنها ولأنه كفار فيحوز للمسلمين إقامة الجمع والاعباد ويصير
القاضي قاضيا بمرض المسلمين ويحب عليهم طمب والى مسلم احد
وقد ما نحوه في باب الحصة عن البيزانية .

(رد المحتار: ۶۷۵/۱، تنیل باب العشر والجمع)

حاکم اور قاضی کے لئے آداب:

قاضی اور حاکم کو چاہئے کہ مندرجہ ذیل باتوں کی پابندی کرے۔

(۱) حسن خلق کو اپنائے، تیز و قار بھی ہو کہ کسی کام میں ایسی جگہ بازی نہ کرے جو اس کے جگہ پن عشرے مطلوب ہونے پر دلالت کرے، فریقین میں سے کسی کے ساتھ کسی مذاق نہ کرے، ذکوہ کی بات کرے جو کم و بیش کے لوگوں کی ہوتی ہے، نیز فریقین میں سے کسی کو ڈانٹ ڈپٹ نہ کرے۔

(۲) عمدہ لباس اختیار کرے جو اہل فضل علماء کا لباس ہے۔

(۳) دونوں فریق کو ایک نعرے دیکھے، دونوں کو ایک طرح کی نشست پر بٹھائے، کسی

ایک طرف زیادہ نہ بیٹھے۔

(۴) جب تک فریقین کی بات میں نہ لے فیصلہ کرنے میں ہمدی نہ کرے۔

(۵) کسی ایک فریق کو دلیل کی تقیین نہ کرے، نہ ہی گواہی کا طریقہ سکھائے۔

(۶) عزیز و اقارب کے علاوہ کسی ایسے شخص سے یہ قول نہ کرے کہ بعد میں مقدمہ

فیصلہ کر کے فقط یہ کہ وجہ سے اس کی رعایت کرنی پڑے، خصوصاً مقدمہ کے دہوہ فریق میں سے

کسی ایک سے بھی قبول کرنا یہ دعوت کے علم میں ہے۔ اس سے اجتناب لازم ہے۔

(مدنیہ ۲۰/۱۹۷)

(۶۶) عمومی دعوت کے علاوہ کسی شخص کی خاص دعوت قبول نہ کرے جو بعض قاضی صاحب کی خاطر کر رہا ہو۔

(۶۷) جنازہ میں حاضر ہو کر سہ پیادوں کی عیادت کرے، کیوں کہ یہ حقوق المسلمین میں داخل ہے۔

”قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: حق المسلم على المسلم سنة، قيل ما هن يا رسول الله، قال إذا بعينه مسلم عليه وإذا دعاك فمأجبه، وإذا منبسط عليك فمطعم، وإذا مرض فعده، وإذا مات فاتبعه“

(عمرہ مسلم میں کتاب الاسلام رقم - ۲۱۱۶۲)

جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہر مسلمان کے دوسرے مسلمان پر چھ حقوق ہیں آپ ﷺ عرض کیا کیا یا رسول اللہ ﷺ، بوجہ حقوق کیا ہیں تو فرمایا

(۱) جب کسی مسلمان سے ملاقات ہو تو اس کو سلام کیا جائے۔

(۲) وہ دعوت کرے تو اس کو قبول کرے۔

(۳) اگر وہ نصیحت طلب کرے تو اس کو نصیحت کرے۔

(۴) جیسکے کے بعد خود اللہ کے توختے والا یہ تمک اللہ کہے۔

(۵) جب وہ بیمار ہو تو اس کی عیادت کو جائے۔

(۶) جب انتقال کر جائے تو جنازہ میں حاضر ہو اور قبرستان تک ساتھ چلے۔

(مسلم)

(۷) قاضی پہنچے کہ فیصلہ کے وقت شریعت کی مکمل پابندی کرے۔

(۸) فیصلہ کے وقت ہر اسی بات سے دور رہے جو اس کے دل کو مشغول کرے فکر کو

مشغول کرے، لہذا غصہ کے وقت یا غول کے وقت یا بھوک کی حالت میں یا پیشاب پاخانہ کے

قائے کے وقت فیصلہ نہ کرے۔

تکساروی فی الاحادیث : لا ۛ قہ جس حکم میں آئین و امور
غضبان (اخرجہ البخاری فی الاحکام رقمہ : ۲۵۶۱)

قال ابن دقین : العید : وقد فاء الفقہاء علی الغضب کل ما
یحصل من غیر العکر کالجوع ، والعطش الحارطین وعلة المنہاس .
وسائر ما یعلق بہ الغضب ، تعففا یشغلہ عن استغناء النظر . وهو قیاس
مظنہ . (مقلاً عن منقہ الابحر : ۷۱ ، ۲)

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا ایک اہم خط :

وعلما نبوک اعمیۃ القضاء و مکانۃ القضاء فی الاسلام ، والمنہج
الذی ینبغی أن یسلكہ فحاکم فی حکمہ ، من تلک الرسالۃ العظیمۃ
الئی أرسلہا الفاروق " عمر " رضی اللہ عنہ الی " ابی موسی الأشعری " .
وفیہا النموذج الأكمل والدستور المحکم ، الذی ینبغی أن یسیر علیہ
للمقتضیۃ فی جمیع العصور والأزمان ، فقد جاء فی تلک الرسالۃ ما
لہ :

" بسم اللہ الرحمن الرحیم ، من عبد اللہ عمر بن الخطاب أمیر
المؤمنین الی " عبد اللہ بن قیس " اسم " ابی موسی الأشعری " سلام
اللہ علیک .

أما بعد : فان القضاء فریضۃ محکمۃ ، وسنة متبعة ، فلہم اذا
أدسی الیك ، فانه لا یضع کلام یحق لا یفادله ، أو یؤی زامی بین الناس
فی وجہک وصنعتک ومحاسنتک ، حتی لا یضع شریعہ فی حققتک ،
أو میلک مع لشرفہ ، ولا یبأس صغیر من عدالتک .

الیینۃ علی من ادعی ، والہمین علی من انکر ، والصلح حاکم بین
المسلمین . لا صلحاً حل حراماً ، أو حراماً حلالاً .

لا یسئل قضاء قضیت ، بہ الیوم فراحت ، فبہ عفتک ، وهدیت
فیہ لرشدتک ، أن ترجع الی الحق ، فان الحق قدیماً ، ومراجعة الحق بحیر

من شادی فی الباطن .

انفہم انہم فیما ترذہن مبارک . مایس فی کتاب ولا شاة .
ثم عرف الأشنة و لظانہ . وفس الأسور عند ذلک . و عندنی
أقربها لئى للة و شہہا بالحق . المسلمون عدون بعضهم عنى بعض .
الأمحود ذاقى حذار محرراً علیہ شہادة زورہ . نو متہما فی ولاہ نو
نسب . فان اللہ نوئى منکم الممران . ودرائى دفع . بالیقات والأیمان
الحلوزہ

وہماک والفس والصحیر . والتاذی بالحصوم . وبتکر عند
المحصومات . فاذ . حذر فی موطن الحق . یعظم اللہ بہ لأحر .
ویمحس بہ اللذجر . فمن صحت قیہ . وأقبل علی نفسہ . کماہ . اللہ
: ماہنہ و بین الناس . ومن تعلق . آی اظہر . للناس بما یعلم اللہ تہ یس
من نفسہ . شأنہ اللہ . آی أفضہ اللہ وأمانہ . عما صحت بنواب من عند
اللہ عزوجل . فی عاجل رزقہ . و عمران رحمتہ . والسلام .^۲

ہذہ وصیہ امیر المؤمنین عمر من الخطاب رضى اللہ عنہ الی
أحد قضائہ . وهى تبصر صدقاً . وإخلاصاً . وروعةً . ویتناً . لسلوک
الطریق الامن . فی فصل المحصومات بین الناس . یسعد الناس فی
حیاتہم . و . آمنوا علی أموالہم وأرواحہم . فی ظل شریعة اللہ
الخالدة . (فقہ المعاملات)

قاضی سے فیصلہ میں غلطی مانگنے کا حکم :

قاضی کے اندر تقاضا کی الیہ موجود ہے اور شریعت کے مطابق فیصلہ کرنے کی عمل کو کشش
کی . لیکن اس کے باوجود غلطی سے کوئی خلاف شرع فیصلہ ہو گیا اور مان حقدار کے گمبائے دہرے ہو
گئے کیا تو ایسی صورت میں قاضی عند اللہ مجرم نہیں ہوگا .

”عن عمر بن العاص رضى اللہ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم قال : اذا استنہد الحداکم فأصاب لہ الا حرائہ وان جنہد

ما حفظہ اجر "۔

(اعرجہ البخاری فی کتاب الاعتصام رقم: ۲۵۹۳، مسلم، ج ۱، ص ۱۷۱۶، فی الزاویہ)
 کتاب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی حکم اپنے اجتہاد سے فیصلہ کرے اور درست
 فیصلہ ثابت ہو تو ان کو دو اجر ملیں گے اور اگر خطا اجتہادی واقع ہو جائے تب بھی ایک اجر ملے گا۔

(بخاری و مسلم)

لیکن یاد رہے کہ یہ ایسے قاضی کے لئے ہے جو فقہاء کے اصول و ضوابط سے کمال واقف ہو
 احکام شرع کا استخراج رکھتا ہو، اس کے باوجود معامد سمجھنے میں غلطی واقع ہوئی تو یہ حکم ہے۔

قاضی کے غلط فیصلے سے حرام حلال نہیں ہوتا:

فقہاء امت کا اس پر اجماع ہے کہ قاضی اگر جھوٹی شہادت سن کر کسی کے حق میں غلط فیصلہ
 کر دے یہ قضاء ظالمہ تو ہے، اس لئے وہی علیہ کے ذمہ لازم ہوگا کہ مال عدلی کا حرام امر اسے
 لیکن پھر عند اللہ یہ فیصلہ نافذ نہیں ہوگا، ہذا عدلی کے لئے اس مال کو لینا حرام ہوگا، اس کا استعمال
 بھی حرام ہوگا، مگر لے لیا تو پس کرنا لازم ہے، کیوں کہ قاضی کے فیصلہ کر دینے سے حرام حلال
 نہیں ہوتا۔

لما قال صلى الله عليه وسلم: إنما أنا بشر، وإنكم تختصمون
 إلي، ولعل بعضكم لبعض، يحججه من بعض، فاقضى بهما ما سمع
 فمن قضيت له من حق أخيه شيئاً فلا يأخذه، فإنه قد أقطع له قطعة من
 النار. (بخاری رقم: ۶۸۱۲، مسلم، ج ۱، ص ۱۷۱۳، کتاب الزاویہ)

وعدا الحديث حجة قاطعة، على أن حكم القاضى لا يحسم
 المحرم حلالاً، فالشخص الميطل مؤخذ ومعتاب عند الله حتى ولو
 حكم له للقاضى، ولهذا قال العلماء، إن قضاء القاضى بالية الكاذبة،
 لا يبيع للمدعى أن يأخذ الحق، ولا يغير الواقع، ويبقى الأمر بعد عني
 على ملك صاحبه، وقد حكى الإمام الشافعى الإجماع على ذلك،
 أنه سأل فيه أحد، وقضاء القاضى يفقد ظاهره، لا يابطأ أى لا يحس
 ديانة وإن ثبت قضاءه. (فقہ معاملات)

فیصلہ سے پہلے مصالحت کی کوشش کرنا:

قاضی کے لئے یہ بات بھی مناسب ہے کہ فیصلہ سے پہلے فریقین میں صلح کرانے کی کوشش کرے۔ کیوں کہ صلح میں بہتری ہے و کیوں کہ قاضی کی ذمہ داری منازعت کا خاتمہ کرنا ہے، یہ صلح ہی کے ذریعے ہو سکتا ہے، اس لئے فیصلہ کسی فریق کے حق میں ہوتا ہے تو دوسرے کی مخالفت میں، اس سے آپس کا نزاع ختم نہیں ہوتا بلکہ اس سے بغض اور عداوت پیدا ہوتی ہے۔

كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَصْلِحَا بَيْنَهُمَا صِلَاهُ
وَالصِّلِحِ جَهْرًا﴾ (سورة النساء: ۱۲۸)

کہ: اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: روئے اشجاری عن
کعب بن مالک اے نعاظی میں عبد اللہ بن ابی حذافہ الاسلمی، دینا
لہ علیہ فی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی انہما
فارتفعت حتی سمعہما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو فی بیتہ
فخرج انہما حتی کشف مہج ای متر حجرته، غدا ی یا کعب
فقال لیک یا رسول اللہ قال ضعی من دنک هذا، فاقام ما یہ ای الشطر،
قال لشد فقلت یا رسول اللہ، قال صلی اللہ علیہ وسلم (لا حرج فیہ
فانقضہ۔

[اخر جہ اشجاری: ۶۱/۲، و مسلم رقم: ۱۵۵۸، فی المساقاۃ]

حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی حیات مبارکہ
میں مسجد نبوی میں انہوں نے عبد اللہ بن ابی حذافہ سلمی رضی اللہ عنہ سے اپنے قرض کا مطالبہ کیا
دونوں کی آواز کچھ بلند ہو گئی، آپ ﷺ نے مگر میں آواز نہ کی تو حجرہ مبارکہ سے پردہ ہٹ کر باہر
تشریف لائے (چونکہ پہلے دونوں کی بات میں کچھ تھے اس لئے حضرت مالک سے فرمایا کہ صبح
تک لو یعنی اپنا ذمہ قرض صاف کرو حضرت مالک نے آپ ﷺ سے سفارش قبول کر لی تو آپ ﷺ
دوسرے سے فرمایا کہ تم اب قرض ادا کرو۔

یہ ایک طرح کی سفارش ہے، اس پر جس کا جرم ثابت ہو گا وہ بے گناہ ہے۔

كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِمَّا

و من يشفع شفاعته مستبثة بغيره (سورہ النساء: ۸۵)
ترجمہ: جو شخص اچھی سفارش کرے اس کو اس (سفارش) کی وجہ سے (ثواب کا) حصہ ملے گا،
اور جو شخص بری سفارش کرے اس کو اس کی وجہ سے (گناہ کا) حصہ ملے گا، اللہ تعالیٰ ہر چیز پر
قدرت رکھنے والے ہیں۔

قتل علی الغیب کا حکم:

حناف کا اصل مسلک یہ ہے کہ اگر مرد عالم علیہ ثواب ہو تو اس کی عدم موجودگی میں اس کے
خلاف فیصلہ نہیں کیا جائے گا، بشرطیکہ اس کا خود موجود ہونا یا اس کے دُکس کا موجود ہونا
ضروری ہے، کیونکہ ممکن ہے کہ عتاب کے پاس کوئی ایسی دلیل موجود ہو جو عدلی کے دعویٰ کو باطل
کروے۔

قال صاحب الهداية: ولا يفتنى الغائب على عتاب الا اذا
بحضرة من يقوم مقامه، كقول كليل أبو الوصي لأن العمل بالشهادة
لنقض المحصنة والمصارعة ولا ملة بلون الانكار وبم يوجد ولا
يحتمل الاقرار والانكار من الخصم، فينته وجه لخصه.

(الهداية: ۱۶۹/۲)

ایہ امر مشہور فرماتے ہیں جب محبت و گواہی سے قاضی کے سامنے دعویٰ ثابت ہو گیا تو
قاضی کے لئے جائز ہے کہ غائب کے خلاف فیصلہ کرے۔

"و استدلوا لهم بقصة "عبد" امرأ ابی سیفان - مهاجرات الی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحدثنا ابی سیفان رجل شجاع
مهل يحوز لیس ان اخذ من عات غیر دہ؟ فقال لها صلی اللہ علیہ
وسلم عذی ما یکفیک وولدک بالمعروف."

(خراف میں حدیث احمدیہ ابی حری و مسلم)

ہندوچال الی سفیان نے رسول اللہ ﷺ سے شکایت کی ابوسفیان قبیل آدمی ہے (یعنی خراج
پورا نہیں) کہا میرے لیے جا اجازت شوہر کے دل میں سے لے کر خرچ کر؟ جائز ہے، آپ ﷺ
نے فرما دیا کہ بقدر ضرورت لے سکتی ہیں جو تمہارے اور تمہارے بچوں کے لیے کافی ہو۔

”وقاسوا هذا قضاء على غائب وقد حكم لها رسول الله صلى

الله عليه وسلم وروى عنها عائش

فقد روى مالك في الموطأ أن عمر رضي الله عنه قال الغرماء

من كان له دين فبأنه غذا، ما ما مابوا عنه، وهاستواه من غرمائه .

(انظر الموطأ للإمام مالك رحمه الله)

هذا حكم عمى تغائب فقد كان المرحل الذي قضى عليه بيع

ماله غائباً . (فقه المعاملات)

خلاصہ یہ ہے کہ دینی ثابت ہونے کی صورت میں اگر غائب کے پاس قضا بھی الغائب جائز ہے۔ جبکہ احاث کے پاس جائز نہیں، البتہ شدید بھڑکی کی صورت میں احاث کے پاس بھی غائب کے خلاف فیصلہ کرنا جائز ہے۔

دینی طے کی گرفتاری کا حکم:

دینی علیہ کے ذریعہ ثابت ہونے کے بعد بھی اگر وہ ادا نہ کرے تو قاضی اس کو ۱۰۰ دین پر مجبور کرے گا، اگر پھر بھی ادا نہ کرے تو اسکو گرفتار کر کے جیل میں بھیجا جائے گا۔ یہ کہ وہ ادا نہ کرے تو اسکو قید کر کے دین کا قلم کاٹ دیا جائے گا۔

”كقوله عليه السلام: ليئس الواحد، يُحْلَ عِرْضُهُ، و عَفْوَتُهُ“ .

(اسرہ النجاری تملیقا: ۵/۶۷۰، ص ۱۰۸، استفراص، ابو داؤد رقم: ۳۶۲۸)

ومعنى الحديث إن مما طلة الغادر على مبدل الدين ظنه بيع

التكلم عليه و عفوته و سببته

سزا دہی مدت:

اسے عمر سے تین قید میں رکھا جائے گا کہ اس سے گمان غالب حاصل ہو جائے کہ اگر اس کے پاس مال ہو تا تو ضرور قرض ادا کر کے قید کی مشقت سے جان بچزالتے، اگر ایک مدت تک جیل کاٹنے کے باوجود قرض ادا نہ کرے تو اس کو چھوڑ دیا جائے گا البتہ صاحب حق اس کا تہ قب جاری رکھے گا جب اس کے پاس مال نظر آئے تو اس سے اپنے حق کا مطالبہ کرے گا۔

ومدة الحسن شهر أو شهران، أو ثلثين ليلة الأعمار بعد الحسن

بالاحصاء بما قبل الحس فلا تقل والعار فبينهما أنه وجد بعد
 الحس فربما ، وهي تسجل شدة الحس ومضايقه ، وذلك دليل
 اعساره . (انصر : لا اعتبار لتعليل المختار : ٢٠ / ٩٠)

پیار قیدی کا حکم :

جب قیدی جیل میں بیمار ہو جائے تو جیل کے اندر ہی علاج کروایا جائے گا اگر زیادہ بیمار
 ہو جائے تو پولیس کی نگرانی میں ہسپتال میں اگر علاج کروایا جائے گا اور صحت یاب ہونے پر دوبارہ
 جیل بھیج دیا جائیگا ، بشرطیکہ الدار ہو تا ثابت ہو جائے یا دینی ثابت کر دے کہ یہ جگہ درست نہیں ۔

قاضی کے فیصلہ کے بغیر اپنا حق وصول کرنے کا حکم :

اگر دوسرے کے ذمہ حق ہے ، لیکن کوئی دستاویزی ثبوت نہیں ہے اور مقروض انکار ہی ہے کہ
 میرے ذمہ تمہارا کوئی حق نہیں ہے ، ایسی صورت میں بھی بہتر تو یہی ہے کہ عدالت کے ذریعہ حق
 وصول کرنے کی کوشش کی جائے لیکن اگر ممکن نہ ہو تو کسی بھی مناسب حیلہ کے ذریعہ اپنا حق وصول
 کرنا جائز ہے ، البتہ اس کے لئے کوئی ناجائز طریقہ اختیار نہ کرے نیز اپنے حق سے زائد وصول نہ
 کرے ۔

اسلامی عدالت کا ایک انوکھا واقعہ :

اسلام میں قاضی کی عدالت میں امیر و غریب کی کوئی تفریق نہیں ایسی طرح حاکم و مظلوم ، رشتہ
 دار و غیر رشتہ دار ، باپ جیسا سب کا آیت ہی حکم ہے کہ مظلوم کی ، ادا دہی کی جوئے گی اور ظالم کے ظلم کو
 دفع کیا جائے گا اگر عدالتی حیدر حاکم دقت ہے یا اور کسی بلائے عہدہ پر خائف ہے ظلم ثابت ہونے یا اس
 کے خلاف دعویٰ جینہ سے ثابت ہونے پر قاضی اس کے خلاف بھی فیصلہ سنائے گا ، اس سلسلہ میں
 حضرت غنی رضی اللہ عنہ اور قاضی شریعہ کا مشہور واقعہ یہاں نقل کیا جاتا ہے ۔

أُخرج الإمام أبو نعيم في الحلية هذا الخبر طبعيب ، قال :

” وجد علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، درعاً له عند يهودي ،

كان قد انقطعا من الطريق ، فقال له علي درعي سقطت عن حمل لي

أورق ، أي أحمر ، فقال له اليهودي ، درعي و هي في يدي !

ثم قال له يهودي : بيني وبينك قاضى المسلمين .

فاتوا "شریحا" فلما رأی علیاً فدأنا ، وسع له می المحلس ،
فقال شریح : ما شاء یا امیر المؤمنین !!
قال : درعی سقطت عن حمل لی أوری ، فالتفتها هدا
فیهودی !

فقال شریح : ما تقول یا یهودی ؟ قال : درعی وهی یدی !!
فقال شریح : صدقت یا امیر المؤمنین ، انتھایلو علی ، لیکن لا
بد من التیبة ، فأتی بشاهدین یشهدان لک بها !
فدعا علی رضی اللہ عنہ مولاه ، ای مملوکه ، قنبر ، ودعا الحسن
بن علی ، فشهد أنها درعه .

فقال شریح : لما شهدت مولاک فقد أسرناک ، أتی قبلنا هاروما
شهادة ابتلک فلا نحبز هاروما یرمد أنها لا تقبل بسبب صلة القرابة . لأن
شهادة الولد لو انه ، أو لوالد لو انه غیر حائزة ، لوجود شبهة التحیز .
فقال علی : أصحح اللہ امرک ، أما سمعت عمر بن الخطاب
یقول : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : "الحسن والحسین
سدأبواب اهل الجنة" .

(ترمذی کتاب المتغیب رقم : ۳۷۶۸ من روایة ابی سعید خدری)

قال شریح : اللهم نعم ! قال علی : أفلا تقبل شهادة سید شباب
اهل الجنة ؟ فأصر القاضی علی عدم قبول شهادته !
فقال علی للیهودی : اذهب فخذ الدرع !

فقال الیهودی : عجبا ، امیر المؤمنین جاء معی الی قاضی
المسلمین ، فقضی لی علیه ، ورضی بحکمہ وفضانہ !!
ثم قال الیهودی : صدقت واللہ یا امیر المؤمنین .

انھا الدرعک سقطت عن حمل لک ، والتعطتها أنا انتھایلو لا الہ
لا اللہ وأن محمداً رسول اللہ ، فوجھها لہ علی رضی اللہ عنہ ،

و احرازہ علی اعتبارہ و وصلہ شمس مائة درهم اکر سالہ و قتل معہ سوم
صلیب .

(انظر كتاب التحلية لابی نعيم فقہ ذكرہ جہ ہدہ القصة العجیبة)

ابو نعیم نے "حلیۃ الاولیاء" میں نقل فرمایا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ایک زور کرگئی تھی جو ایک یہودی نے اللہ کی حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جب اپنی زور یہودی کے پاس دیکھی تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یہ زور میری ہے اونت سے کرگئی تھی تو نے اٹھائی اور یہودی نے کہا یہ تو میری زور ہے میرے قبضہ میں ہے۔ پھر یہودی نے کہا کہ عدالت میں چلتے ہیں، چنانچہ دونوں وقت کے مشہور قاضی شریک کے پاس پہنچے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے عدالت میں قاضی کے سامنے چنانچہ دعویٰ دائر کرایا کہ میری ایک زور میرے سرخ اونت سے کرگئی تو اسی یہودی نے ٹھولی اور وہاں نہیں دے رہا ہے تو قاضی یہودی سے پوچھا کہ کیا تو اس نے کہا یہ تو میری زور ہے چنانچہ میرے قبضہ میں ہے۔

تو قاضی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے گواہ پیش کرنے کو کہا تو انہوں نے اپنے غلام اور اپنا بیٹا حضرت حسن رضی اللہ عنہ کو پیش کیا، قاضی نے کہا غلام کی گواہی تو قبول ہے لیکن بیٹے کی گواہی باپ کے حق میں قبول نہیں اس لیے کوئی اور گواہ پیش کریں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا اور تو نہیں ہے، یہ سنیں جن کے مطلق رسول اللہ ﷺ نے جنت میں جو انوں کے مردار ہونے کی بشارت دی ہے، جب بھی قاضی نے ان کی گواہی قبول نہیں کی تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے زور یہودی کے حوالہ کر دی، جب یہودی نے اس مسافات اور عدل و انصاف کو دیکھ کہ امیر المؤمنین کے مقابلہ میں ایک یہودی کی بات سنی گئی اور امیر المؤمنین کے خلاف یہودی کے حق میں فیصلہ ہو گیا تو فوراً انہوں نے کہا امیر المؤمنین یہ زور آپ کی ہے۔ اور کہا "اشہد ان لا الہ الا اللہ و اشہد ان محمد عبیدہ و رسولہ" جب وہ مسلمان ہو گیا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے زور بھی ان کے حوالہ کر دی اور مزید انعام بھی دیا پھر وہ پکا مسلمان ہو گیا، یہاں تک کہ جنگ صفین میں آپ رضی اللہ عنہ کی معیت میں لڑتے ہوئے شہید ہو گئے۔ (حلیۃ الاولیاء، لابی نعیم)

مصلحت مند و ہوشیار قاضی:

قاضی نے لئے عقل مند ہوشیار اور معاملہ فہم ہو، ضرورتی ہے تاکہ حق و ظہیر کے ذریعہ اور عدلی

اور مدعا علیہ سے متعلق سوالات کے ذریعہ حق کو واضح کر سیکے، خصوصاً حدود و قصاص و غیرہ مساجد میں دیکھے کہ گواہوں کا بیان دعویٰ کے موافق ہے یا دعویٰ اور بیان میں اختلاف ہے کیوں کہ شہادت کی بناء پر حدود و قصاص ہو جاتے ہیں۔

”الغزوہ عابہ السلام: انراوا الحاد، ذالشبہا، ذالحد، قطعہ وان

كان له مخرج فقتلوا بسببه، فان لا صام لان يعطى في العفو، حس من

ان يعطى في العفو.“ (استرجاع الشرح ذی: ۱۹۳۴)

جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ حدود میں شہادت پہنچا دینا تو حق المقدور حدود کو دفع کرنے کی کوشش کرو، اگر نفاذ حد سے بچنے کا کوئی راستہ نظر آئے تو مجرم کو چھوڑ دو، کیوں کہ امام کا قصصی سے مخالف کرنا غلطی سے مراد دینے سے بچنا ہے۔ (ترغیذ)

واقعات:

(۱۶) گویاں کو متفرق کر کے ہر ایک سے الگ الگ مومن عامل کرنا ناجائز ان کے بیانات کے درمیان، اتفاق یا تضاد کو پرکھا جاسکے، چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا واقعہ کتابوں میں مذکور ہے۔ ایک جمعیت نے ان کے پاس آکر شہادت دی کہ ملاں شخص نے ایک عورت سے زنا کیا ہے، تو انہوں نے ہر گواہ سے الگ الگ گواہی لی تو ایک نے کہا کہ اس عورت نے ایک جناح کے ساتھ زنا کیا، اسب کے درخت کے نیچے دوسرے نے گواہی دی کہ اس نے ایک جوان کیسے تھ زنا کیا اس درخت کے نیچے تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان کے بیانات کو پوچھا لیا۔

(استیعاب حد: ۱۹۶۰ء)

(۱۷) مرادی ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام کے زمانہ میں یہ واقعہ پیش آیا کہ دو عورتیں اپنے شہ خواہ بچوں کو لیکر جنگل میں گئیں وہاں بچوں کو ایک جگہ رکھ کر اپنا اپنا کام کر رہی تھیں اسے میں دیکھ بھریا خود راہوا اور ایک بچہ لیکر غائب ہو گیا اب جو بچہ موجود تھا اس پر دونوں عورتوں کا جھگڑا ہو گیا ہر ایک کا دعویٰ تھا کہ یہ بچہ میرا ہے اور بھینریہ تمہارا ہے لے گیا ہے، دونوں حضرت داؤد علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئیں تو انہوں نے طرفین کی باتیں سن کر بڑی کے حق میں فیصلہ دیا۔

پھر دونوں عورتوں کا حضرت سیدنا علیہ السلام پر گند رہا اور ان کو واقعات اور دعوے اسلام

نے فیصلہ سے مطلع کیا، تو مسلمان عید الشہادہ کے ایک چھری منگوائی اور فرمایا کہ میں اپنے کورسماں سے دو ٹکڑے کر کے دونوں کو ایک ایک تخراد چاہوں۔ یہ بات سن کر بڑی نے رضا مندی کا اظہار کیا لیکن چھوٹی عورت جو اس حقیقت میں پھنکی، اس چھری اس نے نواز کہا چھری کو دیر میں لیکن میں کو ٹکوانہ کر رہی، حضرت سلمان علیہ السلام نے اس عورت کی کامل شفقت و رحمت کو دیکھ کر اندر نہ لگایا کہ یہ اسی خاتون کا بچہ ہے چنانچہ اس کے حوالہ کر دیا یہ ہے قاضی کی ذکاوت اور ہوشیاری، والدین اور شہادت کے علاوہ غیر و فراست بھی جو جس سے حق واضح ہو جائے۔

فیصلہ کرنے کا طریقہ:

جب کوئی شخص دوسرے کے ذمہ حق کا دعویٰ کرے یا کسی مال کی ملکیت کا دعویٰ کرے تو شرعاً اس کو مکلف بنایا جائے گا کہ اپنے دعویٰ کو شہادت و دلائل سے ثابت کرے، بعض دعویٰ کی بنیاد پر فیصلہ نہیں کیا جائے گا کہ جس نے جو دعویٰ کر یا وہ سن کر اس کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے۔

”اقولہ علیہ السلام: لو يعطى الناس مدعوهم، لا ادعى وجال

امواں قیوم و دواعیہ ہم انکی تینہ عنی المدعی و لیجوں علی من انکر“

(تخریجہ البیہقی واحد مسند حسن و الترمذی علیہ السلام فی تہجد رقم: ۱۶۱۱)

بلفظ: انکی الیہیں عنی المدعی علیہ)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ سب سے پہلے قاضی مدعی اور مدعا علیہ کا تحقیق کرے، پھر مدعی علیہ سے سوال کرے کہ اس دعویٰ کے متعلق دو اقرار کرتا ہے یا انکار کرتا ہے تو فیصلہ کر دے اور اگر انکار کرے تو مدعی سے کہا جائے ثبوت پیش کرے، و ستادیز اور گواہوں کو حاضر کرے، اگر ثبوت پیش کرے یا تب بھی اس کے حق میں فیصلہ ہوگا اور اگر ثبوت موجود نہیں ہے اور اس کا مطالبہ ہے کہ مدعی علیہ قسم اٹھائے تو اس کو قسم دی جائے گی۔

مدعی علیہ کے ذمہ قسم ہے:

مدعی علیہ اگر قسم اٹھائے تو مقدمہ خارج کر دیا جائے گا، مدعی اب کوئی بات نہیں کر سکتا ہے۔

”اقولہ علیہ السلام: فتمدعی الکندی، الذینہ؟ نعم لا، قال

فلک یمنہ، الیس نکت عبر ذلک“ (تخریجہ البیہقاری: ۱۶۲۶) من

حدیث: لا شفع من فیس قال: غی نزلت: ﴿والذین یشترون بھد

اللہ وایمانہم نعماً خلیلاً ﴿﴾ الآية وکان بنی وہن رجل حصومة فی شر
عضال النبی صلی اللہ علیہ وسلم : ملک بیتہ ؟ قلت لا ، قال : فقلت
بیتہ ، لیس لک الا ذلک ، وھذہ رواية الصحیحین ۔

اب اگر مدعی علیہ قسم اٹھائے سے انکار کر دے، صراحت کے ساتھ انکار کرے یا قسم کی
حرف سے مطالبہ کے باوجود خاموشی اختیار کرے تو بہتر یہ ہے کہ تین مرتبہ قسم دی جائے، پھر بھی
انکار کرے تو مدعا علیہ پر دعویٰ لازم کر دیا جائے گا اور اس کے خلاف فیصلہ کر دیا جائے گا۔
مدعی کی قسم پر فیصلہ کرنا ناجائز نہیں:

اگر مدعی علیہ خود قسم اٹھانے کے بجائے یہ کہے کہ مدعی خود قسم اٹھائے تو میں مان جاؤں گا تو
مدعی کو قسم نہیں دی جائے گی، نہ حق مدعی کی قسم پر فیصلہ کیا جائے گا، کیوں رسول اللہ ﷺ نے دعویٰ
کے فیصلے کا یہ قانون مقرر فرما دیا ہے کہ گواہ مدعی کے دوسرے جوار قسم مدعا علیہ کے ذمہ۔

”القولہ علیہ السلام : البیتۃ علی المدعی والبعین علی المدعی

علیہ“۔ (انظر الاختیار : ۱۱۹/۲، والحدیث ماخرجه الیحماری،)

یعنی مدعی کے پاس گواہ نہ ہونے کی صورت میں مدعا علیہ کے ذمہ قسم ہے، باقی بعض فقہاء کا
قول ہے کہ اگر مدعی کے پاس ایک گواہ موجود ہو اور قسم بھی اٹھائے تو یہ قسم دوسرے گواہ کے قائم
مقام ہوگی، لہذا ایک گواہ اور قسم کی بنیاد پر فیصلہ ہوگا۔ ان کا مسئلہ مدعیٹ اٹک مہاس ہے۔
”ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قضی بالبعین مع الشاہدین“۔

(مسلم رقم ۱۷۶۲۰)

لیکن بصورت فقہاء یہ فرماتے ہیں کہ یہ مدعیٹ ایک خام و اقلہ کے متعلق تھی، اس سے عام
قانون کو تشبیہ نہیں کیا جاسکتا جو مذکور بالا مدعیٹ بخاری میں موجود ہے۔
تجسس:

یاد رہے کہ مدعا علیہ کی قسم پر دعویٰ کا خارج ہونا یہ صرف تہارتی معاملات یا مال کے متعلق
دعویٰ میں ہوگا، باقی حدود و تقاص وغیرہ میں مدعا علیہ کی قسم براہت کے لئے کافی نہیں۔
ثبوت دعویٰ کا ایک طریقہ مدعی علیہ کا اقرار ہے:

اگر مدعی علیہ یہ بھرم خود جرم کا اعتراف کر لے یہ معترف کے حق ثبوت جرم کی بڑی دلیل ہے،

اب مزید کسی گواہ کی ضرورت نہیں ہے، اس کے اعتراف پر فیصلہ کیا جائے گا۔

قال تعالى: ﴿بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ﴾

(سورة الفیاضة: ۱۴)

وقال تعالى: ﴿كَيْسُوا قَوْمِي بِالْقِسْطِ شَهِدْنَا لَكَ وَلَوْ عَسَىٰ

أَنْفُسُكُمْ﴾ (سورة النساء: ۱۲۵)

ترجمہ: ”اے ایمان والو! با قسط رہو انصاف پر اگر چاہی ہی ذات کے خلاف ہو یا کہ والدین اور دوسرے دشمنوں کے مقابلہ میں ہو۔“

وقوله عليه: واغدا ما اتينس علي امرأة هذا، فان اعترفت

فارجمها. (هذا طرف من حديث آخر حجه البعاري: ۱۶۱/۲۱)

اسی طرح رسول اللہ ﷺ، قصاص، حدود، اور دیگر مالی مقدمات کا فیصلہ اقرار کی بنیاد پر فرماتے تھے۔

البتہ یہ اقرار صرف اقرار کرنے والے کے حق میں ہی معتبر ہوگا اور دوسرے کے حق میں نہیں، نیز اقرار کے معتبر ہونے کے لئے شرعی یہ بھی ضروری ہے کہ اس کے بعد اقرار کی اہلیت موجود ہو، کہ وہ عاقل بالغ ہو، اور اس کا ہوش و حواس درست ہو، اس اقرار کے لئے اس پر کوئی جبر نہ ہو۔
اقرار سے رجوع کرنے کا حکم:

اگر کوئی لوگوں کے حقوق کے متعلق اقرار کرے، مثلاً قرض، وصیت، یا ذراعت وغیرہ تو اقرار کے بعد ان حقوق کی ادائیگی اس کے ذمہ لازم ہو جائے گی، رجوع کرنا صحیح نہیں۔

اور اگر حقوق اللہ میں سے کسی حق کے متعلق اقرار کرے مثلاً زنا کا اقرار کرے یا شراب نوشی وغیرہ کا تو اس کے اقرار پر حد جاری کیا جائے گا، لیکن اگر وہ حد جاری ہونے سے پہلے یا دورانِ حد اپنے اقرار سے رجوع کر لیتا ہے تو حد ساقط ہو جائے گا، کیوں کہ جو رجوع کی وجہ سے اس میں شبہ پیدا ہو گیا، اور حدود اللہ شریعت سے ساقط ہو جاتے ہیں۔

”لقوله عليه السلام: ادروا الحدود بالشبهات ما استطعتم فان

الامام لأن يعطى في العفو، غير من أن يعطى في العقوبة“.

(آخر حجه القرمذی، رقم: ۱۴۶۴، ص ۱ کتاب الحدود)

وفی رواہ فی الصحيح : " أن هنی صلی اللہ علیہ وسلم قال لما عز حنی امرأة : لعلی لم یزلت ، أو غیرت ، أو حضرت ، قال عنده لا یل ، وبیت ، فعند ذلک أمر برحمة " .

(الترجمہ السحاری فی کتاب الحدود : ۱۷۷/۱)

وروی عن عمر بن الخطاب أنه حطب فی الناس فقال : والرحمة فی کتاب اللہ حق علی من دنأ إذا عصن من الرجال والنساء إذا قامت البیة : أو کان الحسن ، أو لا عتراء .

(صحیح السحاری فی کتاب الحدود : ۱۸۰/۲)

مرض الموت میں اقرار کا قلم :

مگر کوئی شخص حالت موت میں کسی وارث کے حق میں قرض کا اقرار کرے کہ میرے ملاؤں کے اتنا قرض ہے تو اس کا یہ اقرار مستحضر ہوگا ، اور ادا کرنا لازم ہوگا ، لیکن اگر مرض الموت میں کسی وارث کے حق میں ایسا طرح اقرار کرے ، چوں کہ اس میں احتمال ہے کہ اس مرض وہ بعض وارث کو زیادہ مال دیتا چاہتا ہو دوسرے بعض کو نقصان پہنچا کر اس لئے اس اقرار کا اعتبار نہیں ہوگا ، لایہ کہ دوسرے وارث اس کی تصدیق کریں۔

کتاب فی الہدایۃ : ولو اقر السریض لو ارثه لا یصح ، الا ان یمصدقہ بہ بقیۃ الوارثۃ ، لانه قد تعین بحالہ حق الوارثۃ فی مرضہ ، ولو لم یمنع من التبرع علی السوارث اصلاً ، وان اقر لاحس ، جائز لعدم وجود غشیۃ . (الہدایۃ فی الفقہ الحنفی : ۲۱۰/۳)

مرض الموت میں طلاق بمرکزہ کے حق میں اقرار :

اگر کوئی شخص مرض الموت میں اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیدے ، اس کے بعد موت میں اس عورت کے حق میں قرضہ کا اقرار کرے ، پھر قرضہ ادا کئے بغیر وفات پائے ، تو حکم یہ ہے کہ دیکھا جائے کہ اس عورت کے حق میں اثبات اور اقرار کردہ مال میں سے کتنا کم ہے ، جو کم ہے وہ دیدیا جائے ، کیوں کہ اس اقرار میں شبہ موجود ہے کہ شاید اس کو زیادہ مال دلانے کے لئے طلاق دیکر اس کے بعد اقرار کا قدم اٹھایا ہے۔

كَمَا فِي الْهَدَايَةِ: إِذَا طَلَّقَ وَوَجَّهَهُ فِي مَرْفَعَةٍ تِلْكَ ثُمَّ خَرَّبَهَا بِيَدَيْهِ وَهَاتَ، فَهِيَ دَقْلٌ مِنْ أَيْدِيهِ وَمِثْلُهَا مِنْهُ، لِأَنَّهَا مَتَّعَانِ هُنَّ نَقِيضُ الْإِعْلَانِ وَالْإِقْرَارِ بِهِ مَسْهُودٌ لِلْمَوْرُثِ فَلَعَنَهُ فَقَدْ قَامَ عَلَى الْخُلَاقِ يُبْعَثُ الْفَرَارُ لَهَا زِيَادَةً عَلَى مِثْلِهَا. (الْهَدَايَةُ: ٢٦١، ٢٦٢)

مرض الموت کی تعریف:

مرض الموت ایسی حالت کو کہتے ہیں کہ جس میں ہلاکت کا اندیشہ ہو اور اسی حالت میں سر بھی جائے، خواہ اسی عارضہ سے مراد ہو یا کسی دوسری وجہ سے خواہ یہ حالت مرض کی وجہ سے ہو یا کسی اور وجہ سے مثلاً کوئی نقص کشش میں ڈوب رہا ہو یا آب کے اندر گر گیا ہو یا کسی ملبے کے نیچے اس طرح وہ ہو کہ کچھ دیر زندہ رہا، مگر مرض کا مہلک ہونا معلوم نہ ہو تو اسے مرض الموت جب کہیں گئے تو اس میں اس قدر اضافہ ہو جائے کہ مر بعض گھر کے باہر کے ضروری مصالغ سے عاجز ہو جائے مثلاً عالم سمجھ میں جائے کہ اسے اور ۴ جر تھوڑے سے عاجز ہو جائے اور مرض کی مرحلہ پر تھہر جائے یعنی اس میں اضافہ نہ ہو رہا ہو اور اس ٹھہراؤ کے بعد ایک سال اسی حالت میں گزر جائے تو یہ مرض الموت میں داخل نہیں، پھر جب مرض بڑھ جائے اور اسی زیادتی کی حالت میں مر بھی جائے تو اس زیادتی کے وقت سے مرض الموت شمار ہوگا۔

(البحر المثلث : ٤٣/٤ . وفي المصنفات : ٥٢/٢ . بحسب الفيلسوف)

کتاب الشہادۃ

شماره:

اپنے سامنے کسی معاملہ کو ہوتا ہوا دیکھ کر بپا کا دل سے سن کر یقین حاصل ہونے کی صورت میں بوقت ضرورت مواعید بپا کہ جس کو اس وقت دیا جاتا ہے کہ میں اس معاملہ کے وقت موجود تھا۔
شہادت کی ادا ہوگی کا حکم:

آئیں اس معاملہ میں اور کوئی گواہ نہ ہو جو کہو ہے وہ ان کو گواہی نہ دے تو حق کے ضائع ہونے کا خوف بہت بڑی صورت میں ان کو اس سے گواہی طلب کی جائے تو شہادت دینا غرض ہے۔

لفوله تعالى . ﴿ وَلَا تَكْفُرُوا بِالْشَّهَادَةِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهَا فَإِنَّهُ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ۖ ﴾

[سورة النفرہ : ۲۸۲]

ترجمہ: مت چھپاؤ گواہی کو اور جو شخص اس کو چھپائے تو ہے شک اس کا دل گناہگار ہے۔

﴿ وَاقْبَعُوا الشَّهَادَةَ ﴾ (سورة الطلاق : ۳)

”وقل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : لا تغیرکم بحیر

شہداء، اسی بات پر شہادتہ قبل ان یسألہا أو یخیر بشہادہ فی ان یسألہا“۔

[آخر جمعہ مسلم ہی الاقمیۃ رفعہ : ۶۷۶۹ ، موطا باب غیر الشہادۃ]

جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ، کیا میں آپ لوگوں کو نہ تھا دوں کہ گواہی دینے والوں میں بہترین شخص کون ہے؟ پھر خود ہی ارشاد فرمایا کہ جو طلب کرنے سے پہلے ہی گواہی دے دے، یا گواہی کے متعلق متعین کرے سوال سے پہلے۔ (مسلم)

ماہم خودی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: اس حدیث سے ثابت ہوا کہ اگر کوئی کسی معاملہ کے متعلق علم رکھتا ہو، مثلاً ایک شخص کا انتقال ہو، اس کا چھ ماہ دوسرے کے ذمہ ہے وہ انکار کر رہا ہے اور ماہ کے پاس کوئی گواہ موجود نہیں جبکہ بعض لوگوں کو اس حق کا علم ہے، لیکن وہ ان کو ان گواہوں کا علم نہیں، تو ان لوگوں کے لئے لازم ہے کہ خود ہی گواہی دے۔

گواہی کے لئے علم صحیح کا ہونا ضروری ہے:

کسی واقعہ کے متعلق گواہی دینے کے لئے ضروری ہے کہ اس واقعہ کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہو، اسی طرح کسی معاملہ کے متعلق گواہی کے لئے ضروری ہے کہ اس معاملہ کے وقت خود موجود ہو اور آنکھوں سے دیکھا اور کان سے سنا ہو، دیکھنے اور سنانے کے بغیر گواہی دینا جائز نہیں۔

وہ مواقع جن میں شہادت کی بنیاد پر شہادت دینا جائز ہے:

شہادت کا عام قانون تو یہی ہے کہ مشاہدہ اور معائنہ کے بغیر شہادت جائز نہیں ایستہ جنس مواقع ایسے ہیں کہ ان میں شخص شہادت کی بنیاد پر گواہی دینا جائز ہے۔

(۱) نسب: مثلاً ایک بچہ کسی کے گھر میں پڑا ہوا اس کا دعویٰ یہی ہے کہ یہ میرا بیٹا ہے تو اس شہادت کی بنیاد پر اس کے بچہ ہونے کی گواہی دی جاسکتی ہے۔

(۲) سوت ایک شخص کا انتقال ہوا مطلق ہو گیا کہ مرنے والا ملائین بن ملائین ہے یہ خبر لوگوں میں مشہور ہوئی، اب جن لوگوں نے اس کو سوت سے سوت نہیں دیکھا ان کے لئے بھی جائز ہے کہ شہادت دیر کر ملائین بن ملائین کا انتقال ہو گیا ہے۔

(۳) نکاح: دوسری صورت ایک جھڑپاؤں پر مریں، دونوں میں بچی ہونے کے بخیر رہیں، اب اس شہادت کی بناء پر کوئی دینا جائز ہے۔

(۴) ایہ القاضی: ایک شخص قاضی ہونے کا اعلان کرے کہ اس کو حاتم وقت کی طرف سے عہدہ القضاء پر فرائض کیا ہے، حراست کرنے والا کوئی نہیں، عدالت میں بیٹھ کر مقدمات کا فیصلہ کر رہا ہے، لوگوں نے نہ کہ یہ قاضی صاحب ہیں، بعد میں اس دنیا پر اس کے قاضی ہونے کی گواہی دینا جائز ہے۔

(۵) اصل الوقت: ایک جائیداد زمین، مکان، درخت وغیرہ کے متعلق مشہور کی ہے کہ یہ سوتوف جائیداد ہے ایک نہ، نہ کے بعد اس پر شہادت کی ضرورت پیش آئے تو اس کے سوتوف کرنے کی شہادت دینا جائز ہے اگر چہ وقف کرتے وقت گواہی دینے والا موجود نہ تھا۔

قال فی الاختیار: وبحور أن يشهد بكل ما سمعه، أو أبعده من المحقوق والمعتوق لانه علمه وتيقنه وبقول اشهد بكذا، ولا يقول اشهد نسی لانه كذب، ويجوز شهادة المصنعي، وهو أن يقر الرجل بحقوق، والشهود مخلصون نسی بہت يسمعون هراة فانه يحل لهم الشهادة إذا كانوا يعرفون وجهه ويرونه۔

ولا يجوز لأحد أن يشهد بحال من يشاهده ويعاينه إلا بالنسب والسمات، والنكاح، وولاية القاضی، وأصل الترقب لاد هذه الاشياء تكون بحضور جماعة محصورة، فليست الشهرة والاستفاضة مقام اعيان والمشااهدة الأتري أنا نشهد أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وأن فاطمة ابنته، ونشهد بخلافة أبي بكر وعمر والحلفاء الراشدين بالاستفاضة، والشهرة إما تكون بالتواتر، بأخبار من يثق الناس به، كما إذا أخبر ما أحد أن فلان قامات، فتصور الشهادة برونه،

ازانہ فی الدھر۔ نو اظہر لنا البعوضون

(الاحکام، المجلد الاول، ص ۱۳۸)

قبول شہادت کی شرائط:

(۶) مسلمان ہونا:

مسلمان ہونا لازمی ہے کہ فریق کوئی مسلمان کے غلط فہم میں قبول نہیں۔

عَنْ وَثْقَانَ بْنِ مَرْثَدٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: لَا تَقْبَلُوا شَهَادَةَ الْكَافِرِ فِي شَيْءٍ مِنْ أَمْرِ الْمُسْلِمِينَ

(سورۃ النساء، ۱۳۸)

ترجمہ: میرے رسول اللہ تعالیٰ کا فریق کو مسلمانوں کے مقابلہ میں غالب نہ فرمائیں گے۔

کیوں کہ اس میں اشخاص ہیں کہ عدالت اور فیصلہ کی وجہ سے مسلمان کے حق میں جھوٹ برائے، البتہ کہ فریق کوئی کافر کے حق میں مقبول ہے۔

(۷) عاقل، بالغ و آزاد ہونا:

عاقل، بالغ، آزاد ہونا، عجز و کس ناپاکی، مجنون، ماورعہ انہی شہادت قابل قبول نہیں۔

(۸) عادل ہونا:

یعنی گواہ صدق و پائندگی میں مشہور ہو، ایذا کا حق ہے دین شخص کی گواہی شرعاً معتبر نہیں۔

(۹) تابیہ کی گواہی کا حکم:

گواہیہ شخص ہو، ایذا تابیہ کی شہادت معتبر نہیں کیوں کہ جب ہر شخص کسی واقعہ کے متعلق شہادت دینے پر توجہ تو کس طرح، اسے سکتا ہے، جبکہ اس نے دیکھا ہی نہیں کہ کس نے کس کو، راجح سے مارا، گلوں سے مارا، پھر اٹھو پی دیو، البتہ بعض فقہاء نے کہا کہ خرید و فروخت کے معاملہ میں اگرچہ شخص تابی گواہی معتبر ہے، بشرطیکہ وہ قوا و از کو اچھی طرح پہچان کر یقین کے ساتھ تابی دے۔

(۱۰)

زبان سے شہادت اور تابیہ کو ٹٹے شخص کی گواہی معتبر نہیں، چونکہ وہادہ شہادت پر قیاس ہے۔

دشمن کی گواہی معتبر نہیں:

جن لوگوں کی زبان میں کسی دشمنی معاملہ کی وجہ سے دشمنی ہو تو ان کی ایک دوسرے سے

خلاف کوئی معتبر نہیں ہے۔

وقال عمر رضي الله عنه : لا تغبل شهادة خصم ولا صبي

(اسیر بہ خانہ میں اعلیٰ صاحب عمر ص ۱۹۱، ۱۹۲)

قریبی رشتہ داروں کی شہادت معتبر نہیں:

اصول و فروع، یعنی ماں و باپ، دادا، نانی، خیمہ کی شہادت اپنی اولاد کے حق میں، یا اولاد کی شہادت اپنے اصول، ماں و باپ و خیمہ کے حق میں معتبر نہیں، نیز میاں، بیوی کی شہادت ایک دوسرے کے حق میں معتبر نہیں، نیز نوکر، نوکرانی جو گھر میں رہتے ہیں ان کی شہادت اپنے مالک کے حق میں معتبر نہیں۔

فلا تغبل شهادة الوالد لولده، ولا الام لابنها، ولا المولود لامه،

ولا الروح نزوحته، وعلیٰ الخادم الذي يتفق علیه صاحب البيت، فان

الشهادة في هذه الاحوال لا تغبل، ولو حوّد التهمة.

وغنی محدث: ولا يجوز شهادة نخلی ولا - نائنة ولا ذی عمره

ی حفت، علی آجہ ولا يجوز شهادة القانع لاهل البیت

(امونلڈ کتاب المقصد، رقم: ۳۰۰، وابن مہدی علی الاحکام، رقم: ۲۳۶۶)

القانع، الخادم الذي يتفق علیه أهل البيت (فقہ المعاملات)

دور رشتہ جن کی شہادت معتبر ہے:

اصول و فروع اور زوجین کے علاوہ دوسرے رشتہ داروں کی شہادت قابل قبول ہے، مثلاً بھائی کی شہادت بھائی کے حق میں ایسی ہی، بھینا، ادا بھائی، یا بھینچہ وغیرہ کی شہادت ایک دوسرے کے حق میں شرعاً معتبر ہے۔

وبهذا اخذ الجمهور (فقہ المعاملات)

نصاب شہادت:

عام معاملات، بیع، شراء، قرض، جوار، ارہن، اقرار، غصب، وغیرہ میں مردوں کی طرح عورتوں کی کوئی بھی معتبر ہے، یعنی ایک مرد اور اس کے ساتھ دو عورتیں ہوں یا طرح عورتوں کی گواہی شرعاً معتبر ہے، صرف تین عورتوں کی گواہی معتبر نہیں، مثلاً چار عورتیں مل کر شہادت دیں کہ ہم گواہی

ارتقٰی میں گذرے لڑکے یا زمین فروخت کی ہے، کوئی مرد گواہ ہو جو نہیں تو صرف عورتوں کی گواہی سے ٹکر کے حق میں فیصلہ نہیں کیا جائے گا، اگر قاضی فیصلہ کرے تو شرعاً وہ فیصلہ معتبر نہیں ہوگا۔
اسی طرح نکاح، حضانہ، وصیت وغیرہ میں بھی عورتوں کی گواہی مردوں کی معیت میں معتبر ہے۔

حدود قصاص میں خواتین کی شہادت غیر معتبر ہے:

ایستہ حدود و قصاص میں خواتین کی شہادت شرعاً معتبر نہیں چاہے تباہ شہادت دے یا مردوں کے ساتھ ہی شہادت دے۔ ایستہ حدود و قصاص کے ثبوت کے لئے دو مردوں کی شہادت ضروری ہے، مثلاً زید کا دعویٰ یہ ہے کہ میرے بھائی نعیم کو خالد نے قتل کیا ہے، اور اس مقدمہ کا گواہ بعض نسیم ہے، اور چار خواتین ہیں، تو چونکہ مقدمہ قتل کے ثبوت کے لئے دو مرد گواہوں کا ہونا ضروری ہے، لہذا یہاں صرف ایک ہے اگرچہ اس کے ساتھ چار خواتین گواہ بھی موجود ہیں، لیکن لہذا شہادت ناقص ہوئے کی بناء پر زید کا مقدمہ خارج کر دیا جائے گا۔

﴿وَمَنْ شَهِدَ أَنَّهُ شَهِدَ مِنْ رِجَالِكُمْ فَلَا يَكُونُ رِجُلًا فَحِلًّا

وَأَمْرًا نَافِعًا مِمَّنْ تَرْجُونَ مِنَ الشَّهَادَةِ أَوْ تَصِلُ أَحَدًا أَوْ تَفْتَدِي

أَحَدَهُمَا الْآخَرَىٰ﴾ (سورة الطهارة: ۲۸۶)

ترجمہ: اپنے مردوں میں سے دو گواہ بنانا، اور دو مرد گواہ مصلحتوں کو ایک مرد اور دوسری عورتوں میں سے جن کو تم پسند کرتے ہو، کہ ان دونوں عورتوں میں سے کوئی ایک بھی بھول جائے تو ایک دوسری کو یاد دلا دے۔ (پان القرآن)

وَذَهَبَ الْجُمْهُورُ إِلَىٰ أَنَّ شَهَادَةَ نِسَاءٍ مَعَ رِجَالٍ حَاضِرَةٍ فِي

الْأَمْوَالِ، وَالنِّكَاحِ، وَالرَّجْعَةِ، وَالنِّسَاقِ، وَكُنْ شَفِيًّا، لَا فِي "الْحُدُودِ

وَالْأَنْدَبِ، فَخَلَا تَقْبَلُ فِيهَا شَهَادَةَ نِسَاءٍ لَعَلَّاهُ تَعَاظُمَةُ عَلَيْهِمْ، وَلَا فِي

الْحُدُودِ نَدْرًا بِالشُّبُهَاتِ.

قال شرهري: مصت السنة من لدن رسول الله صلى الله عليه

وسلم والخلفين من بعده، أن لا شهادة لنساء في الحدود

(جداۃ: ۱۹۹۲ء، الامار: ۱۰۱۰، اسی مسئلہ میں لکھ رہی)

ثبوت زنا کے لئے شہادت کا نصاب:

حد ذاتی ثبوت کے لئے چار مردوں کی کوئی ضروری ہے اس میں عورتوں کی کوئی قطعاً معتبر نہیں، نیز نصاب شہادت پر مردوں سے کلمہ نے سے بھی قیامت نہ ہوگا۔

لقواء بعدی: (یعنی کسی بائیس صفحہ میں) کم فامستہد:

علیہ: (سورۃ النساء: ۱۰۱)

وہ مسائل جن میں خبر واحد معتبر ہے:

فمن العلمۃ الصائری: وقد اجاز الفقہاء شہادۃ الرجل الواحد

فی بعض حالات استثنائیہ: كشهادة الخیر فی المنکحات، و منطب

فی المریض الذی یحلل معہ الاعطار، والشہادۃ عنی الولادۃ، وشہادۃ

شواحد فی تزکیۃ الشہود، وفی الاعجاز عن عزل المملک وفی

الاعجاز عن عیب السبع، فملا یشترط فی مثل هذه الامور وجود

شہادۃ: (مقدۃ الصامات)

یعنی بعض حالات میں خبر واحد معتبر ہے دیلیات، ہاکی، نا پاکی، عدال و خراس و غیر کی خبروں میں اسی طرح بعض دیگر حالات بھی ہیں جن میں خبر واحد معتبر ہے مثلاً:

(۱) ڈاکٹر خبر دے کہ مریض کے لیے فلاں فلاں غذا نقصان دہ ہے، اب ان سے

بچنا لازم ہے۔

(۲) یا سہبان! اگر بتائے کہ اس وقت روزہ توڑ دینا در نہ پاں کو خطرہ ہے اب روزہ

توڑ دینا لازم ہوگا۔

(۳) ایک شخص خبر دے کہ فلاں فلاں صاحب کا بچہ ہے تو اس خبر پر اعتدال کرنا

جائز ہے۔

(۴) گواہ کے عادل اور غیر عادل ہونے کے متعلق خبر۔

(۵) ایک معتبر شخص وکیل کو خبر دے کہ مناکل نے تمہیں معزول کر دیا تو اس کی خبر پر

اعتبار کرتے ہوئے اپنے کو معزول سمجھے۔

۱۶۱۔ یک مجمع کے متعلق بتائیے کہ اس میں یہ سبب ہے تو اس پر اکتفا کرتے ہوئے وہ بیع کا اعتبار استعمال کرے، وغیرہ: نک۔

جن مواقع میں تنہا عورت کی شہادت معتبر ہے:

عورتوں کے جن حالات پر شرعاً مرد مطلع نہیں ہو سکتا ان میں تنہا ایک عورت کی شہادت بھی معتبر ہے، مثلاً ولادت، ایسا پردہ یا کثرت کا قائم ہونا یا زائل ہونا، یا عورتوں کے بعض عیوب، بلکہ اگر صرف دائیہ اطلاع دے کہ پیدائش کے وقت بچے کے رونے کی آواز نکلی تھی پھر اشتغال کر گیا تو صرف اس کی شہادت پر حیاتی ثابت ہوگی، اس پر نماز چٹاڑہ پڑھی جائے گی اور وراثت بھی مہری ہوگی۔

وقی الحدیث أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم : " افعال شہادة الغائبة " دار فطنی فی سننہ عن حذیفۃ بن یمان .

(مجمع الزوائد : ۴ / ۲۰۱)

وروی عبد الرزاق فی مصنفہ عن الزہری أنه قال : مضت

لہذا أن نحوز شہادة النساء فیما لا یطلع علیہ غیرہن ، من ولادات

نساء وعیوبہن (نصب الرایۃ : ۴ / ۸۰)

وہ افراد جن کی شہادت مردود ہے:

چونکہ شہادت کے لئے گواہ کا عادل و پندار ہونا شرط ہے اس لئے ہر وہ شخص جو عادل نہ گناہ کبیرہ کا مرتکب ہو اس کی شہادت مردود ہے، مثلاً اداکار، گلوکار، منکرے، شراب نوش، جوئے باز، سود خور وغیرہ، کیوں کہ جب ایسی طور پر گناہ کا ارتکاب کرتے ہیں تو شہادت کے معاملہ میں بھی اللہ پر اعتبار نہیں کیا جاسکتا ہے۔

قال فی کتاب الاعتبار : ولا یقبل شہادة معذت ولا مانعہ ولا

من غشی للکتمان العناء فمأخوذ ، لان ذلك فسخ لآل علیہ السلام :

"نہی عن صونین احمقین ، طائغۃ واعمغیۃ" . (ترمذی : ۱۰۰۵)

ولا تقبل شہادة المدمن علی الشرب والفلہو ، ولا من یعمل کبیرۃ

فَوَجِبَ الْحَدُّ وَلَا مَسَّ يَأْكُلُ الرِّبَا وَلَا مَسَّ يَلْعَبُ الْقَمَرُ وَلَا مَسَّ يَدْخُلُ

الْحِمَامُ بِغَيْرِ نَزَارٍ. (اعتراف الاختیار: ۲/۲، ۱۴۲/۱، ۱۴۱/۱، ۱۴۰/۳)

جھوٹی گواہی عظیم گناہ ہے:

کئی شہادت اگر عظیم گناہ سے ہے، لیکن جھوٹی شہادت بڑی ہی قبیح گناہ ہے، قرآن وحدیث
مگر اس پر سخت وعیدیں وارد ہوئی ہیں۔

كُفِّرْهُ نَعَالِي: ﴿وَمَنْ حَمَلُوا الرِّجْسَ مِنَ الْاِثْمَانِ وَاحْتَبُوا اَهْوَلَ

نَزْوَرٍ﴾ (سورة نوح: ۲۰)

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ یہ اکبر الکبائر ہے شُرک اور الدین کی نافرمانی کے بعد
سب سے بڑا گناہ جھوٹی گواہی کو قرار دیا۔

”کما روی البخاری ومسلم: الا اُنْبِتْکُمْ باکْبَرٍ لَمْ یَکْبِرْهُ اِقْنَانُ بَلْیٰ“

بِاِرسُولِ اللّٰهِ فَقَالَ الْاَشْرَکُ بِاللّٰهِ وَحَقُّوْا الْوَالِدَیْنِ، وَكَانَ صَنِیُّ اللّٰهِ

عَلِیْهِ وَسَلَّمَ مَتَّكِنًا فَحَلَسَ، فَقَالَ الْاِیُّ شَهَادَةً فَنَزْوَرًا، اَوْ قَالَ خَوَلَ الرُّوْرَ،

فَعَاوَالَ بِکَرِّ رَهْنًا حَتّٰی فَلَا یَنْتَهَی سَکَتْ، حَشْبَةُ عَلِیْهِ مِنْ شِدَّةِ التَّائِبِ

وَالْغَضَبِ“ (اعتراف البخاری رقم: ۲۶۵۴، ومسلم رقم: ۸۷)

جناب رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ کیا میں تمہیں اکبر الکبائر سے

مطلع نہ کر دوں؟ ہم نے کہا ضرور یا رسول اللہ (ﷺ) پھر ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو

شریک ٹھہرنا، ماں باپ کی نافرمانی کرنا، یہ ارشاد فرماتے وقت آپ ﷺ تکیہ لگائے بیٹھے ہوئے

تھے تو سیدھے ہو کر بیٹھے اس کے بعد ارشاد فرمایا، جھوٹی گواہی، یا جھوٹی بات، پھر آپ مسلسل یہ

جملہ دہراتے رہے، آپ ﷺ کس اس قول کے بار بار تکرار سے سخت متاثر ہوئے اور غصہ کی کیفیت

کو دیکھ کر ہم (اہل ہی دلی میں) تہمت کرنے لگے، اسے کاش کہ آپ ﷺ غاموش ہو جاتے۔

(بخاری ومسلم)

دستاویز کا حکم:

کسی دینی کو ثابت کرنے کے لئے دستاویز بھی ایک اہم ثبوت ہے۔

كُفِّرْهُ نَعَالِي: ﴿وَلَا تَسْمُوا اَنْ نَّكْفُوْهُ صَیْرًا اَوْ کَهْرًا اِنِّیْ اَجْلُهٗ

ذلکم بقسط عند اللہ و اعوم للشہادۃ فواذنی ان لا ترتابوا ﴿

(سورۃ البقرہ: ۲۸۲)

اور یہ کہ تم اس (دین) کے (بار بار) نکلتے سے اس کا یا مست کرو، خواہ وہ (معاملہ دین کا) چھوٹا ہو یا بڑا لکھ لینا اقصاف کا زیادہ قائم رکھنے والا ہے، اللہ کے نزدیک اور شہادت کا زیادہ درست رکھنے والا ہے، اور زیادہ سزاوار ہے اس بات کا کہ تم (معاملہ کے حقیقی) کسی شے میں نہ چلاؤ۔ (اس لئے لکھ لینا ہی زیادہ اچھا ہے)۔

لہذا جب کوئی معاہدہ کیا جائے تو اس کو لکھ لیا جائے اور دستاویز کو چلتے نہ کرنے کے جو قانونی ضابطے ہیں ان کو پارے کیے جائیں اور دستاویز صحیح ہونا عدالت میں ثابت ہو جائے تو قاضی کو اس کے مطابق فیصلہ کرنا ہوگا، عدلیہ کا دستاویز کو حق تسلیم کرنا اقرار حق کے قائم مقام ہے۔

عدلیہ کا قسم میں توریکہ قسم:

جب عدلیہ علیہ کے ذمہ قسم لازم آئے اور وہ قسم اٹھائے تو اس میں عدلیہ یا قاضی جو قسم دلائے والا ہے اس کی نیت کا اعتبار ہوگا قسم اٹھانے والے کی نیت کا اعتبار نہ ہوگا، کیوں کہ کبھی قسم اٹھانے والا کسی اور چیز کی نیت کرتا ہے۔

مثلاً زید کا دعویٰ ہے کہ بکر نے مجھ سے مکان خرید لیا ہے اس کی قیمت دو لاکھ روپے کا وہ یہ اس کے ذمہ واجب ہے، دوسرے نہیں رہا ہے، اور بکر اس کا انکار کرتا ہے، زید کے پاس کوئی گواہ نہیں اس لئے بکر کو قسم دینی گئی کہ قسم اٹھائے کہ اس کے ذمہ زید کا دین، سلسلہ خریداری مکان نہیں ہے، اب بکر قسم اٹھاتا ہے لیکن قسم کے وقت نیت کرتا ہے کہ میں نے زید سے کوئی قرض نہیں لیا تو اس نیت کا کوئی اعتبار نہیں۔

”لقولہ علیہ السلام : یعینک علی ماوصلتک علیہ صاحبک“

(بخاری، مسلم، ابی یوسف، الحاکم، علی بن ابی شیبہ، المستدرک، رحمہم: ۱۶۵۳)

امام نووی رحمہ اللہ نے اس حدیث کے ضمن میں فرمایا ہے کہ قسم میں قاضی یا قسم دلانے والے کی نیت کا اعتبار ہوگا، یہاں قسم اٹھانے کا توریکہ عند اللہ کوئی فائدہ نہ دے گا، اگر جھوٹی قسم کھاتا ہے تو وہ حدیث کی رو سے بڑا گناہگار اور مجرم ہوگا۔

اور محبت بول کر دوسرے کے مال کو برباد کرنا گناہ عظیم ہوتا حدیث میں مرضحت کے ساتھ

— کورے —

"لَقَوْلِهِ نَعِيَهُ الْإِسْلَامَ . مَرَّ حَلْفٌ عَلَى بَعِيْنٍ يَخْتَضِعُ بِهَا مَا لَا أَسْرَى

مسبب، أي الله، وهو عليه السلام^٥ (أخرج عنه مسلم رقم: ٢٢٣)

کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے جو شخص بھائی عقرب کے ذریعہ کسی مسلم بھائی کا مال خائے وہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ سے اس عداوت میں ملے گا کہ اللہ تعالیٰ اس پر سخت غضبناک ہوگا۔ (مسلم)

تو رہی جائے صورت:

ہاں البتہ بعض فقہاء نے فرمایا کہ اگر کوئی شخص مجبور ہو تو زیرِ استی اس پر ماس کا دعویٰ ہے ماب
اس کے لئے اپنے مال بچانے کی کوئی سورت نہیں تروفعِ ظلم کے لئے دوتو یہ کر کے جموئی ختم
لکھا تا ہے اور اپنے مال بچنا تا ہے تو شرعاً اس کی مٹوائی نہیں ہوگی۔ (فقہ کعالمات)

احکام الصلح فی المعاملات

معاملات میں صلح کے احکام

صلح کے لغوی معنی:

نہایت

کہ اے نبیؐ تو نے تعالیٰ : ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ظَلَمُوا﴾

عاصم بن عدي (سيرة الحمير ٩)

شرعی معنی :

کوئی ایسا درمیانہ راستہ تلاش کرنا جو دونوں فریق کے لئے قابل قبول ہو۔ جس سے آپس کی منازعت ختم ہو جائے اور بغض و عداوت کی بیجا ختم ہو جائے۔

صلح کی اقسام:

- (۱) درختوں کا سرحدی پل پر صلح کرنا۔
- (۲) مسلمان اور کفار کا آپس میں کسی معاملہ پر صلح کرنا۔
- (۳) جنگی معاہدات۔

- (۴) دو قہوں کا آپس میں مصالحت کرنا۔
 (۵) میاں بیوی کے آپس کی مصالحت۔
 (۶) نسبی وارث کا کچھ مال نیکو دوسرے وارثاء سے صلح کر لینا۔
 (۷) دہلی اور مدع علیہ کا آپس میں صلح کرنا۔

ان سطور میں صرف آخری قسم کے متعلق تفصیلات اور فقہی احکام بیان کئے جاتے ہیں۔

صلح کی شریعت:

جب کوئی شخص دوسرے پر مال کا دعویٰ کرے اور دوسرا انکار کرے تو فیصلہ کا ایک راستہ تو قضاء کا ہے دوسرا راستہ مصالحت کا، قضاء کی صورت میں وقتی طور پر مقدمہ قوت مند جاتا ہے لیکن عام طور پر آپس کا نزاع ختم نہیں ہوتا بلکہ کسی بھی وقت پھر لڑائی شروع ہونے کا امکان ہوتا ہے، اور کبھی ایسا بھی ہو جاتا ہے کہ فیصلہ غلط ہو جاتا ہے اور ناقص مال دوسرے کو مل جاتا ہے۔

دوسرا راستہ جو صلح کا ہے، اس میں عموماً آپس کی بعض اجزاوت ختم ہو جاتی ہے اور معاشرہ کے اندر امن کی قضاء قائم ہو جاتی ہے اس لئے شریعت نے قضاء کے بجائے صلح کا راستہ اختیار کرتے کی ترغیب دی ہے۔

كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ امْرَأَةٌ خُفِلَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ

اِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾

(سورۃ النہد: ۱۲۸)

ترجمہ: اگر کوئی عورت ذرے اپنے خاوند کے لڑنے سے اپنی بھر جانے سے تو کچھ گن انہیں دونوں پر کرا آپس میں کسی طرح صلح کریں اور یہ صلح ہی بہتر ہے۔ (ترجمہ عثمانی)

”وَصَلِّ عَلَيْهِ السَّلَام: الصُّلْحُ حَقٌّ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ، إِلَّا صُلْحًا

حَرَمَ حِلًّا أَوْ حَرَامًا وَالْمُسْلِمُونَ عَنِ شُرُوطِهِمْ۔“

(انصرحہ شریعتی: ۱۳۵۲، ابوداؤد: ۳۵۹۵، ہی الاقصیٰ)

جب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مسلمانوں کا آپس میں صلح کرنا جائز ہے ہاں ایسی صلح کرنا جس سے کسی حرام کو حلال کیا جائے یا حلال کو حرام کہنا جائے (وہ ناجائز ہے) اور مسلمان اپنے وعدہ و وعید کے پابند ہوتا ہے۔ (یعنی اس کے خلاف نہیں کرتا) (ابوداؤد، ترمذی)

شیخ صاحبی فرماتے ہیں: ”وہ صلح جو حلال کو حرام کرے اس کی ایک مثال یہ ہے کہ ایک عورت اپنے شوہر پر شرط رکھتی ہے کہ شوہر اس کی دوسری سون سے ہم بستری نہ کرے اور حرام کو حلال کرنے کی ایک مثال یہ ہے کہ جو بچہ صلح کرنا یا قرض کے بدلے مثلاً ایک من شراب، بے کی شرط ٹھہرائے وغیرہ، نیز ہر وہ چیز جس کا استعمال شرعاً حرام ہے مگر کو بیع و شراؤ، لیکن دین میں عوض

عبرۃ ۲۰۔ (دفہ المعاملات)

صلح کی صورتیں:

(۱) صلح عن اقرار: مدعا علیہ حق کا اقرار نہ کرنا ہے کہ باں، میرے ذمہ میں تیار رہے دوس ہزار روپے لازم ہیں لیکن میں چودا قرض دینے پر قادر نہیں ہوں تم اپنے حق کا کچھ حصہ معاف کر دو تب یہ دینے کے لئے تیار ہوں اب مدعی اس کے لئے تیار ہو جاتا ہے۔

(۲) صلح عن انکار: یعنی مدعا علیہ اپنے ذمہ حق کے لازم ہونے کا اثر ہے اب اتنا کے ذمہ لازم ہے تو وہ قسم اٹھانے کے بجائے مدعی سے اس کے مطالبہ مقدار سے کچھ کم پر صلح کر جاتا ہے جمہور فقہاء کے نزدیک صلح کا یہ طریقہ جائز ہے، کیوں کہ اس صورت میں مدعی علیہ قسم اٹھانے، اپنے نفس کو ذلیل کرتے اور عدالتوں کے پھر کاٹنے کے بجائے مال خرچ کر کے اپنے نفس کو ذلت سے بچاتا ہے۔ یہ اس کے حق میں جائز ہے، باقی مدعی اگر باطل پر ہو یعنی غلط دعویٰ ہے، یہ ناحق مال بٹورنا چاہتا ہے تو اس کے حق میں صلح کے ذریعہ وصل ہونے والا مال حرام ہی ہے، یہ صلح کی وجہ سے دوسرے کا مال حلال نہیں ہو سکتا۔

فما لبس ابو حنیفۃ رحمہ اللہ، اسود ما یکون الصلح عن انکار، لا بالحاجۃ الی ہموارہ، فیس، لا ان الصلح لقطع المنازعات، واطفاء المنازعات، وھو فی الصلح مع الانکار بطلان الصلح، وضرورۃ ان فی نحوہ المعاقبات، ولو بطلانہ الفتح باب المنازعات،

(اسطر الاختیار لتعلیل المختار: ۱۷۲)

صلح کے ارکان:

صلح بھی دوسرے صورت کی طرح ایک مقدمہ ہے، فیذا صلح کے انعقاد کے لئے ایجاب و قبول کا ہونا ضروری ہے، ایجاب و قبول کے لئے کوئی متعین عبارت ادا کرنے کی ضرورت نہیں، بلکہ ہر وہ

عبارت بوطیخ پر طرفین کی رہنمائی کی ضرورت کے تحت لکھا گیا ہے۔

مثلاً قتال : مصالحہ نہایت درجہ ، عیسی الانفس النبی لیت عمدتی

وفال الآخر غلب ،

یعنی ایک کہتا ہے کہ میرے تمہارے ذمہ جو دو ہزار قرش ہے میں ایک ہزار کے عوض تم سے صلح کرتا ہوں ، ایک ہی ہزار دیدن ؟ دوسرا جواب میں کہتا ہے ہاں مجھے قبول ہے یا منکور ہے تو اس سے صلح منع ہو جائے گی۔

صلح کی شرائط :

1- عادلین و قس بائیں ہوں ، لہذا اپنی اور بیعتوں کی صلح جائز نہیں۔

2- مصالح علی مال متعم ہو ، یا ایسا حق ہو جس کا عوض لینا شرعاً جائز ہو جیسے قصاص وغیرہ ، کیوں کہ قصاص کے بدلہ میں مال دے کر صلح کر لینا جائز ہے۔

نقد : یہ معنی : چلو قصص عیسیٰ لہ میں اُعیہ شخصی فاتباع بالمعروف

و ادعائہ : احسان پکا (مشورۃ المفردہ : ۶۷۸)

ترجمہ : پھر جس کو معاف کیا جائے اس کے بھائی کی طرف سے کچھ بھی تو (دعوت کا) مستحق طور پر مطالبہ کرنا چاہیے ، ۱۰۔ (کائنات کو) خوبی کے ساتھ مال (مقتول کے درناؤ تک) پہنچانا چاہیے۔

وہ حقوق جن میں صلح جائز نہیں :

بعض حقوق چنانچہ کہ عثمان کا عوض لینا جائز نہیں ، لہذا ان پر صلح کرنا بھی جائز نہیں۔

جیسے حق شفعہ ہے ، کسی کو زمین پر حق شفعہ کے دعویٰ کا حق حاصل ہے اب وہ صلح کرتا ہے کہ اتنی رقم دے دو میں حق شفعہ کا دعویٰ چھوڑ دیتا ہوں اب اس پر صلح کر لیتا ہے ، شرعاً جائز نہیں ، اس صلح کا عوض بھی حلال نہیں۔

یہ طریقہ حد قذف اور نکال بالفسق وغیرہ۔

حدود اللہ میں صلح جائز نہیں :

حقوق العباد میں تو صلح کرنا جائز ہے ، لیکن حدود اللہ میں صلح جائز نہیں لہذا اگر سزا میں کسی چور کو ہاتھ کاٹنا ، یا بے ہوش کر کے کاتنا ، یا دینا تو اس میں اہل حدیث کا کانا جائے یہ صلح شرعاً حرام ہے ، اسی

طرح کوئی شرابی پکڑا گیا اور عدالت میں پیش ہوا، اس پر حد شرب جاری کرنے کا فیصلہ ہوا اب وہ ہال پر مسلح کرنا چاہتا ہے تاکہ اس پر حد جاری نہ ہو یہ بھی شرعاً جائز نہیں۔ اگر کاغذی ایسا کرے تو ہوا خاکن ہوگا، جو کچھ مال لے گا وہ رشوت ہوگی اس کا استعمال بھی حرام ہوگا۔

”کما ورد فی الحدیث : ”انہ علیہ السلام غضب علی اسامة
بن زید . لما اوافد ان یشفع فی المرأة المخزومية ، التي سرفت
علی عهد النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال له : انشفع فی حد من
حدود اللہ یا اسامة ! انما اهلك الدين من قبلکم انهم کماوا اذا
سرق فیهم الشریف ترکوه واذا سرق فیهم الضعیف اقاموا علیہ
الححد والذی نفس محمدیہ لو ان فاطمة بنت محمد سرفت
لقطعت یدها .“

(هذا طرف من حدیث اخرجه البخاری فی الحدود : ۷۶/۱۲ ، مسلم : ۱۶۶۸)
یعنی بنی مخزوم کی ایک عورت نے رسول اللہ ﷺ کے عہد مبارک میں چوری کی، جو دم ثابت
ہونے پر سزائیں اس کے ہاتھ کاٹنے کا فیصلہ ہوا اور عزیز و اہم پر کو خیال ہوا رسول اللہ ﷺ سے
سفارش کی جائے تاکہ سزا اضافہ نہ فرمائی، اس کام کے لئے حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کو
اسلحہ دیا یا جب حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ نے اس مسئلہ میں سفارش کا اہواہ کیا تو رسول اللہ ﷺ
حضرت اسامہ پر ناراض ہوئے اور ارشاد فرمایا: اسامہ! کیا تم حدود اللہ کو ساقط کرنے کے بارے میں
سفارش کرتے ہو؟ تم سے پہلے تمیہ کی قبر میں ہی طرح ہلاک ہوئیں کہ ان میں کوئی ہمدار چوری کرتا
تو اس پر حد جاری نہیں کرتے اور اگر کوئی کم درجہ کا آدمی چوری کرتا تو سزائیں ہاتھ کاٹ دیا جاتا، احم
یہاں ذات کی جس کے جسد میں میری جان ہے، اگر فاطمہ بنت محمد (رضی اللہ عنہا) بھی چوری کرتی تو میں
سزائیں اس کا ہاتھ کاٹ دیتا۔ (بخاری)

قال فی کتاب الاختیار : ولا يجوز الصلح عن الحدود لانها حق
اللہ تعالیٰ ولا عن حد المغذوف لانه وان كان لیه حق العبد لكن
المغلب فی حد القلوب حق الشرع عندنا .

(الاختیار لتعطیل المختار للموصلی : ۷/۳)

دو شریکوں میں سے ایک کے صلح کرنے کا حکم:

۱۰۰۔ اگر کسی کا دو پار میں شریک ہیں، اس مسئلہ کے کاروبار میں کسی کو ادھا دیا قرض دیا یا کسی اور چیز سے دونوں کا مشترکہ قرضہ سیرے فیس کے ذریعہ میں واجب ہے اب ایک شریک اپنے حصہ قرض کے بارے میں دعوایا سے صلح کر لیتا ہے اور صلح کا عوض وصول کر لیتا ہے تو دوسرے شریک کو دونوں کا اختیار ہوگا۔

- (۱) چاہے تو صلح سے حاصل ہونے والے مال کا ادھا حصہ اپنے شریک سے وصول کر لے، البتہ دونوں کی کرہیہ ادھا قرضہ وصول کرنے کی کوشش کریں۔
- (۲) چاہے تو جب ایک شریک نے اپنا حصہ صلح کے ذریعہ وصول کر لیا تو دوسرا شریک بھی ضرورت سے اپنے حصے کا مطالبہ کرے۔

لأن صاحب الشفعة - وأصل هذه العنطة - أن فدين المشتركين
 بين اثنين "أما فدين أحدهما شفاعته، فبصاحبه أن يشارك في
 المقصود، لأنه إذا زاد ما بغض مائة، وهذا بزيادة راجعة إلى أصل
 الحق فله العشرة كذا، ولكنه قبل المشتركه نافي على ملث فلفه بعض،
 وقد فقهه - دلائل - حقه فله ما كذا حتى ينفذ تصرفه فيه ويضمن شريكه
 حصته {الهداية ۳/ ۲۲۲}.

صلح کے متفرق مسائل:

- ۱۔ ایک شخص نے کسی عورت پر دعویٰ کیا کہ یہ میری بیوی ہے، عورت نے انکار سے انکار کیا، لیکن مرد کے اصرار کو دیکھ کر عورت نے ہتھ ماریں پر صلح کر لی تو یہ جائز ہے گویا کہ یہ مرد کے حق میں طلاق شمار ہوگا کہ عورت نے مال دے کر طلاق کر لی اور عورت کے حق میں صلح کہ اس نے مقدمہ فتم کرنے کے لئے مال خرچ کیا، البتہ حقیقت میں دونوں میں کوئی نکاح نہیں ہوا تھا، مرد نے جھوٹا دعویٰ کیا تو ایسی صورت میں صلح کے عوض کا استیصال مرد کے لئے حرام ہوگا، عورت کو وہاں کرنا ضروری ہے۔

- ۲۔ اگر ایک عورت نے کسی مرد پر نکاح کا دعویٰ کیا کہ یہ میرا شوہر ہے، مرد نے انکار کیا اس کے بعد ہتھ ماریں دے کر اس عورت سے صلح کر لی تا کہ عورت دعویٰ چھوڑ دے یہ جائز نہیں کیوں کہ

اگر حقیقت میں یہ اس کی بیوی ہے تو مرد بیوی کو نکاح سے فارغ کرنے کے لئے مال نہیں دیتا بلکہ عورت مال دے کر طلاق کرتی ہے، اور اگر دونوں میں نکاح نہیں ہوا تھا تب بھی مال دینا جائز نہیں جو مال دیا گیا وہ رشوت کہلائے گا۔

میراث میں مصالحت جائز ہے:

حصہ میراث میں صلح جس کو اہل میراث کی اصطلاح میں "تخارج" کہا جاتا ہے، اس کی صورت یہ ہے کہ ایک وارث کا میراث میں جتنا حصہ بنتا ہے اس کے بدلہ میں کوئی متعین مال لیکر صلح کر لیتا ہے، کہ فلاں متعین مال (مثلاً دوکان، مکان، جائیداد) مجھے دیدیا جائے اور میراث میں جو میراث حصہ بنتا ہے وہ آپ بقیہ ورثا آپس میں تقسیم کر لیں یا اتنی رقم دیدیں بقیہ آپ تقسیم کر لیں صلح کی یہ صورت شرعاً جائز ہے۔

فقد روى عن عثمان بن عفان رضى الله عنه أنه صالح تماضر الاشجعية امرأة عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه على ثمانين ألف دينار (۸۰) عن ربع ثمنها تركه زوجها لانها كانت احدى اربع زوجات بحضرة الصحابة، فلم ينكر عليه احد، فكان اجماعاً.

(رواه سعيد بن منصور بسند صحيح، غلاء السنن: ۳۷/۶۱)

تجیل کے مقابلہ میں دین کا کچھ حصہ چھوڑ دینا:

زید عمر کے ذمہ ایک لاکھ روپے واجب الاداء ہے جو چھ ماہ بعد اداء کرنا لازم ہے، اب زید کہتا ہے کہ تم فوری اداء کرو ورنہ میں ہزار معاف کرتا ہوں (۲۰،۰۰۰)۔ یہ صلح شرعاً جائز نہیں ہے، گو یا یہ میں ہزار اس مدت کے عوض دیا اور لیا گیا ہے، جبکہ مدت کا کوئی عوض لینا اور دینا ناجائز اور حرام ہے، لہذا یہ بھی حرام ہوا۔

(انظر كتاب الاختيار: ۹/۳، الہدایہ: ۲۲۰/۳)

اس مسئلہ کی تفصیل میں شیخ الاسلام مفتی محمد تقی عثمانی زید مجدہم تحریر فرماتے ہیں۔

آج کل بعض تجار "دین مؤجلہ" (دو دین جس کی ادائیگی کی تاریخ ابھی نہیں آئی) میں یہ معاملہ کرتے ہیں کہ وہ اپنے دین کے کچھ حصے کو اس شرط پر چھوڑ دیتے ہیں کہ مدیون باقی دین فی الحال اداء کر دے، مثلاً عمر پر زید کے ایک ہزار روپیہ دین تھا، اب زید عمرو سے کہتا ہے کہ میں سو

نفل کی ہے، اور فرماتے ہیں

”ما لذت رجاء ما لذت ديار ما جرح سوس من امة امة“
 الله جللى الله عليه وسلم، وعدته، عجل من تسبيح الله - احد
 عشرة مائبر، فقال سبح، ما اخرجت رسول الله صلى
 وسلم، فقال: اكلت راياء مضافا، وبلغته

میں نے ایک شخص کو ایک سو دینار بطور قرض دیے۔ اس نے بعد حضور ﷺ جو وفد بھیج رہے تھے اس میں میرا نام بھی آگیا، میں نے اس شخص سے کہا کہ اگر تم مجھے نوے دینار فوراً دے دو، میں تمہیں دس دینار کھڑوا دیتا ہوں، اس نے منظور کر لیا (اور میں نے اس سے نوے دینار لے لئے) پھر بعد میں کسی وقت حضور ﷺ کے سامنے اس کا ذکر ہوا تو حضور ﷺ نے فرمایا اب مقداد تم نے خود بھی سو کھایا اور دوسروں کو بھی کھلایا۔ (حوالہ بالا)

امام تہجد رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی تصریح کر دی ہے کہ سند کے اعتبار سے دلوں و حدیثیں ضعیف ہیں، اس لئے دونوں میں سے کسی ایک کو حجت اور دلیل کے طور پر پیش نہیں کیا جاسکتا، البتہ فقہاء نے جانب حرمت کو ترجیح دی ہے، اس لئے کہ جب دین کی تاخیر کی صورت میں دین میں زیادتی کرنا سو دس داخل ہے، اسی طرح عین کی تعمیل اور جلدی کی صورت میں دین کے اندر کمی بھی اسی میں داخل ہے۔

جہاں تک بنی نصیر کے واقعے کا تعلق ہے، تو وہ حجت نہیں بن سکتا، اولاً تو اس لئے کہ اس کی سند ضعیف ہے، ثانیاً اس لئے کہ اگر سند اس واقعہ کو درست بھی تسلیم کر لیا جائے تو یہ کہہ ممکن ہے کہ بنی نصیر کی جلا وطنی کا یہ واقعہ منہ میں پیش آیا ہو، اس طرح یہ واقعہ سوس کی حرمت کا قہم آنے سے پہلے کا ہو جائے گا۔

علامہ شمس المآثرہ رحمۃ اللہ علیہ نے یہ واقعہ ذکر کر کے اس سے یہ استدلال کیا ہے کہ مسلمان اور عربی کے درمیان سود نہیں ہے، چنانچہ فرماتے ہیں کہ:

”ولما احللى بنى النصير قتلوا: ان لنا دينا على الناس، فقال:
 ضعوا وتعجلوا، ومعلوم ان مثل هذه المعاملة لا يحور بين
 المسلمين، فان من كان له على غيره دين لم ياحل، فوضع عنه بعضه

سِرْطُ اِنْ يَحْجِزَ بَعْضُهُ لِمَ يَحْرُ، كَرِهَ دَلْتُ عَمْرٍ وَرَبْدٌ مِنْ ثَابِتٍ وَابْنِ
عَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ."

(شرح السیر الکبیر للسر عسلی: ۱/۱۶۱، فقرہ نمبر ۱۷۷۳۸)
پھر دوبارہ یہی مسئلہ صناع الدین السنجد کی تحقیق کے ساتھ: ج ۴/۱۹۳ فقرہ نمبر
۶۹۳۱ پڑھا کر لیا گیا ہے)

جب حضور ﷺ نے ہونٹھیر کو جلا وطن کر دیا تو وہ لوگ حضور ﷺ کے پاس آئے اور کہا کہ لوگوں پر
۶۷ھ کے دین ہیں، تو حضور ﷺ نے ان سے فرمایا: دین کا کچھ حصہ ساقط کر دو اور بقیہ دین فوراً لے لو،
اور یہ بات طے ہے کہ مسلمان کے درمیان آئین میں یہ معاملہ ناجائز ہے مگر کسی شخص کا
دوسرے کے خدا میں ہوا دین کی اونٹنی کا وقت ابھی نہ آیا ہو تو وہ دین اگر اس شرط پر دین کا کچھ حصہ
چھوڑ دے کہ دین دین فوراً لے کر دے تو یہ معاملہ جائز نہیں اور حضرت عمرؓ حضرت زید بن ثابتؓ اور
حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہم نے اس معاملہ کو مکروہ قرار دیا ہے۔

اس جواب کا حاصل یہ ہے کہ چونکہ اس وقت مسلمان بنی نعیم کے ساتھ حالت جنگ میں تھے
اور اس وقت ان کے لئے بنی نعیم کے پورے مال پر قبضہ کر لینا بھی جائز تھا، لہذا اگر مسلمانوں نے
ان کے دین کا بعض حصہ کم کر دیا تو یہ طریق اولیٰ جائز ہو گا۔

بنی نعیم کے قصہ سے مشد اول درست نہ ہونے کی جو بھی وجہ یہ ہے کہ عام طور پر یہود دوسرے
لوگوں سے سود پر لین دین کا معاملہ کرتے تھے اور حضور ﷺ نے دین کے حصے کو ساقط کرنے کا
حکم فرمایا ہے، اس سے مراد وہ سود ہے جو اس مال سے ناکم ہو، اس مال میں کسی کرنے کا حکم
نہیں دیا۔ اس بات کی تائید اللہ کی عبادت سے ہوتی ہے جو انہوں نے اس واقعہ کے بیان میں
لکھی ہے، وہ لکھتے ہیں

"فاجلأھب (ی بنی النضیر) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
من الحدیث، وروی انھم محمد بن مسلمة، فقالوا: ان لنا دیونا
على الناس الى احوال، فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: تعجلوا
ان صحوا، فکان لاسی رافع سلام بن الحقیق علی امیہ بن حضیر
عشرون ومائة دينار الى سنة فباعھ علی عبداللہ ماله ثمانین ديناراً،

واہطل ماہصل۔

”حضور ﷺ نے قبیلہ بنو نضیر کو مدینہ سے جلا وطن کر دیا، اور حضرت محمد بن مسلمہ کو اس کا نگران مقرر فرمایا، اس وقت وہ لوگ حضور ﷺ کی خدمت میں آئے، اور اُن کو کہا کہ لوگوں پر ہمارے دین واجب ہیں، جن کی اور انکی مختلف مدتوں پر ہوئی ہے، تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ جلدی لے لو اور ساقط کرو، اور انی رافع سلام بن افضل کے حضرت اسید بن خضیر کے ذریعہ سو بیس دینار دین دیجئے، جن کی واپسی سال گذر نے پر ہونی تھی، چنانچہ حضرت اسید بن خضیر رضی اللہ عنہ نے اصل اس المال جو اسی رافع تھے اس پر سہ سے صلہ کر لی اور جو زائد (سود) کے چلے گئے، انہیں دے دیئے، ان کو چھوڑ دینے۔“

(مغازی الواقعی، ۱/۳۷۲، علامہ واقعی لکھتے ہیں کہ قبیلہ بنی قریظہ کی جلا وطنی کے وقت بھی جیسے ہی قصہ پیش آیا تھا، دیکھیے: ۱/۷۹)

یہ روایت اس بارے میں بالکل صریح ہے کہ دین کا جو حصہ ساقط کیا گیا تھا، وہ سود ہی تھا، اصل مال اس حصہ نہیں تھا۔

اس لئے جہود علماء کے نزدیک ’ضع و فحل‘ (کچھ ساقط کرو، اور فوراً دے دو) کا معاملہ حرام ہے، چنانچہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ حضرت زید بن ثابتؓ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے آثار ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں

”هَذَا مَالٌ : وَالْأَمْرُ الْمَكْرُوهُ لَدَى لَا اِجْبَافٍ عَلَيْهِ عِنْدَ اِيَّا

بِكُونٍ لِرَجُلٍ عَلَى الرَّجُلِ الْدِينُ اِلَى اِحْلٍ، فَيَضَعُ عَنْهُ الْمَطْلَبُ وَيُصَحِّلُهُ

الْمَطْلُوبُ ... قَالَ مَالِكٌ : وَذَلِكَ عِنْدَ مَا بِمَثَلَةِ هَذِي مَوْحَرٍ دِينَهُ بَعْدَ

مَحَلِّهِ عَنِ عَرَبِهِ، وَبِمَثَلِ الْعَرَبِ فِي حَقِّهِ فَاِنْ اَفْهَدَ نَرَا بِبَعْبِهِ لَا شَيْءَ

فِيهِ۔“

”امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ وہ امر مکروہ جس میں ہمارے نزدیک کوئی اختلاف نہیں ہے، وہ یہ ہے کہ اگر ایک شخص کا دوسرے شخص کے ذریعہ کسی مدت پر دین واجب ہو، اور وہ (طالب) دائن دین کا کچھ حصہ ساقط کر کے بقیہ دین کا فوری مطالبہ کرے، امام مالک فرماتے ہیں کہ یہ صورت ہمارے نزدیک اسی صورت ہی کی طرح ہے کہ کوئی شخص دین کو ادا کرنے کی تاریخ

ہیں کہ یہ صبرِ حق ہے، جس میں کسی شے کی تعجب یا حیرت نہیں۔"

(مؤلفہ انعام و محسنہ) : کتابت النسخہ جامعہ مات صالحہ، قریۃ الرافضیہ، بغداد (۱۳۶۵ھ)
الحامد بحمد الرحمن علیہ السلام : سلطان نام محمد علی مغربی نے یہ نسخہ تیار کیا۔ حضرت امام کاظمؑ فرمایا کہ اسے
بعد فرماتے ہیں کہ:

[illegible]

(ع) مؤلف: الحاج محمد: ١٤٣٤ هـ. ذات الرعدة يبيع الخنازير أو غيرها: نسبة ثم يقول:

ایمانی ! صبر علیک :

اور علامہ ابن قدامہ رحمہ اللہ تعالیٰ "المختار" میں فرماتے ہیں :

”اذا كان عليه ذنب مؤجل، فقال بغيره : اضع عسى بعينه
 وادعه لي نك سبته . لم يحرك كرهه . رمي ثابت وابن عمر والمقداد
 وسعيد بن النخعي وسلام والاحول وحيدان والحكم وطلحة بن
 مالك والثوري وهشيم واس عبة واسحق و . حبيقة . قال : لقد
 رأيت رجلا مالا ذلت : كذا لكم فدا . اذ لم يحرك من ثقله . وروى
 عن ابن عباس انه لم يره بأساء . وروى ثمت عن النخعي وابن ثور ،

صورت کے۔ (کس میں یہ بات نہیں پائی جاتی ہے)

(معنی: اس حد سے، مع الشرح: اس کے ۱۷۴۰: ۱۷۵۰)

چنانچہ مندرجہ بالا قسمیں بھیہ کی بنیاد پر مدت کے مقابلے میں ان کے ساتھ حصے کے متوازن حرمت کو رائج قرار دیا گیا ہے۔

فوری ادائیگی والے دیون "منع و تحیل" کا اصول نافذ کرنا:

مندرجہ بالا قسمیں سے ظاہر ہو رہا ہے کہ "منع و تحیل" کی ممانعت صرف دیون مؤجلہ میں ہے، جہاں تک دیون حارہ کا تعلق ہے، بلکہ دیون ان کی ادائیگی کے بارے میں مقدمہ کے اندر کسی حدت کو شرط قرار نہیں دیا گیا، بلکہ دیون ان کی ادائیگی میں کسی بھی وجہ سے تاخیر رہا ہے، تو ظاہر ہے کہ ایسے دیون میں دین کے وقوع سے کو چھوڑنے پر صلح کرنے میں کوئی حرج نہیں، بشرطیکہ دیون باقی دین فوریہ نہ ہو، اور علماء و مفسرین نے اس کے جواز کی تصریح کی ہے، چنانچہ ابو عبد اللہ و ابی القمبری میں ہے کہ:

"قلت: أرأيت لو أن لي مئتي درهم فذ حلت، فقلت:

الشهد وأذن اعطاني مائة درهم عند رأس الشهر فالتصع مائة درهم له.

وإن لم يعطني مائة إلا كفها عليه فقال مالك: لا بأس بهذا، وإن

اعطاه رأس الهلال فهو كما قال. ونوع مع التصع مائة، وإن لم

يعطه رأس الهلال فالعالم كله عليه."

(المعارجہ "الحکری: ۲۷/۱۱۱ آخر کتاب التصلح)

"میں نے ان سے کہا کہ اس مسئلے میں آپ کی کیا رائے ہے کہ اگر ایک شخص مئة درہم سے

ایک ہزار روپے دیون ہوں اور اس کی ادائیگی کا وقت آچکا ہو اور میں اس سے کہوں کہ اگر تم نے مجھ سے

شروع کرنے پر سو روپے ہمارا دے کر دے تو سو روپے ہمارے ہیں، اور اگر تم نے اوائلیں کئے تو پھر

پھر سے ایک ہزار روپے ہم کو دے دے؟ اس کے جواب میں امام ہم کہ دمر- اللہ علیہ نے فرمایا

کہ اس میں کوئی حرج نہیں، اگر وہ پہلے سے شروع میں سو روپے ہمارا دے دے تو پھر یہی ہو گا جیسے تم

نے کہا، اور سو روپے ہم اس سے ساقط ہو جائیں گے، اور اگر پہلے سے شروع میں اس نے سو روپے ہم

نہیں کئے تو پھر پھر وہ ان سے کہہ دے گا۔"

پھر اس کے بعد اسی قسم کا ایک اور مسئلہ ذکر فرمایا کہ:

”قلت: لو أبت لو أن لي على رجل مائة دينار وصاتة درهم حالة،

فصالحته من ذلك على مائة دينار ودرهم نفذا، قال: لا بأس بذلك.“

(المندونة المنكحة، ۲۷/۱۱۰، آخر كتاب المصالح)

میں نے ان سے کہا کہ اس مسئلہ میں آپ کی کیا رائے ہے کہ اگر کسی کے ذمہ میرے ایک سو دینار اور ایک سو درہم فی الحال واجب ہوں اور میں اس سے سو دینار اور ایک درہم نقد پر صلح کروں تو کیا یہ جائز ہے؟ ۴۹۹ھ مانگ لے فرمایا اس میں کوئی حرج نہیں۔

اور علامہ خطاب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”وما ذكره عن عيسى بن موسى نوازله من كتاب المديان

والشعيليس ونحوه: وسئل عن الرجل يقول لعرضه وقد حل حقه: ان

عجلت لي كذا وكذا، من حقي فبقبته عنك موضوع، ان عجلته لي

نفذا نسيئة، او على اجل بسميه، فمعجل له نفذا، او على الاجل، الا

اقرهم لو فلتصف او اكثر من ذلك، هل تكون فوضبة لازمة؟ فقال:

ما ارى فوضبة لازمة، اذا لم يعجل له جميع ذلك، ولري الذي له

الحق على شرطه، قال محمد بن رشد: هذه مسألة يتحصل فيها اربعة

اقوال: احدها قوله في هذه الرواية، وهو قول اصبح في الواضحة

ومثله في آخر كتاب المصالح من المندونة ان الفوضبة لا لازمة، الا ان

يجعل له جميع ما شرط اني الاجل الذي سمي، وهو اصح الاقوال.“

”نوازل کی کتاب المديان والشميليس میں عيسى سے نقل کرتے ہوئے ذکر کیا ہے کہ ان سے

یہ مسئلہ پوچھا گیا کہ اگر ایک شخص اپنے ایسے غریب (مدیون) سے کہے جس کے دین کی ادائیگی کا

وقت آچکا ہو، مگر تم نے میرا تعلق ادا کر دیا تو بقیہ دین معاف ہے، یا تو تم ابھی نقد ادا کرو، یا فلاں

وقت تک ادا کرو، لہذا اگر مدیون فوراً ادا کر دے، یا اس کی مقرر کردہ مدت پر ادا کر دے مگر صرف

ایک درہم یا نصف درہم یا کچھ زیادہ باقی رہ جائے تو کیا اس صورت میں بھی دائن کے لئے اسقاط

دین لازم ہوگا جس کا اس نے وعدہ کیا تھا یا نہیں؟ جواب میں فرمایا کہ میری رائے میں اگر مدیون

نے پوری رقم ادا نہیں کی تو اس صورت میں مستطاف دین وائیں پر لازم نہیں ہوگا، اور میری رائے میں استطاف دین شرط اور یہ مقبول تھا، محمد بن رشد فرماتے ہیں کہ اس میں پانچ اقوال ہیں، اور ایک وہی ہے جو اس روایت میں ہے، اور یہی اصل اور واضح کا قول ہے اور دوسرے اکثری کی کتاب اس کے آخر میں بھی یہی قول مذکور ہے، وہ یہ کہ وائیں پر دین کی کمی کرنا اس وقت تک لازم نہیں ہوگا جب تک دیون مقرر و مدت پر پورا دین ادا نہ کر دے، اور یہی سب سے زیادہ صحیح قول ہے۔"

(تحریر الشکلاء، می مسائل الاقترام للحنطاب: ص ۲۳۰-۲۳۱، دیکھئے فتح المصنی، ج ۱، ص ۱۶۸، ۱۶۹)
یہ عبارات اس بارے میں پانچ صورتیں ہیں کہ علماء مالکی کے نزدیک دین حال میں "منع" و "تخلف" کا اصول ہے، دینی کرنا واجب ہے، اور ظاہر یہ ہے کہ فقہاء مالکیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء بھی اس مسئلہ میں ان کے ساتھ متفق ہیں، اس لئے کہ دوسرے علماء نے جہاں کہیں "منع" و "تخلف" کے نام ہونے کا ذکر کیا ہے، وہاں "دین مؤجل" کی قید بھی لگائی ہے، جیسا کہ مؤطا میں، محمد بن حسن کی ذکر کردہ عبارت اور اس پر قائم کئے گئے ترغیۃ الباب سے یہی ظاہر ہو رہا ہے، اسی طرح علامہ ابن قدامہؒ نے بھی اس مسئلہ کو "دین مؤجل" کے ساتھ عقید کیا ہے (دونوں کی عبارات پیچھے گنہر چکی ہیں)، اور یہ بات بدایت کے ساتھ ثابت ہے کہ کتب فقہ میں مفہوم مختلف جہت ہوتا ہے، لہذا اس سے ظاہر ہوا کہ دین حال میں "منع و تعجل" کا نزہہ حضرت شہ ولی اللہ دھوی رحمۃ اللہ علیہ نصف دین ماقہ کرنے کے بارے میں حضرت کعب اور حضرت ابن ابی حریر رضی اللہ عنہما کا واقعہ ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ:

"فقال فصل العلم فی التطبيق بینہ و بین هذه الآثار ان الآثار فی

المؤجل، وهذا فی الحال، وفي کتاب الرحمة: اتفقوا علی ان من

کما ان له دین علی انسان الی اجل، فلا یحل له ان یسرع مع بعض الناس

قبل الاجل، لیسعجل له مباحی . . . علی ان لا یأس ذی حل الاجل ان

یأخذ ببعض ویسقط البعض." (المسوی علی المصنفی: ۳۸۰/۲)

"اہل علم اس واقعہ کے درمیان اور ان آثار کے درمیان جو "منع و تعجل" کے بارے میں ہیں، اس طرح تطبیق دیتے ہیں کہ ان آثار اور روایات کا تعلق دین مؤجل سے ہے، اور یہ واقعہ دین حال سے متعلق ہے، اور کتاب الرحمة میں ہے کہ اگر ایک شخص کا دوسرے پر کسی مدت کے لئے

دین واجب ہو تو دین کو مدت کے آنے سے پہلے یہ کرنا جائز نہیں کہ دین کا کچھ حصہ معاف کر دے تاکہ بقیہ پر غور و محسوس کرے۔ ہاں اس میں کوئی حرج نہیں کہ جب دین کی ادائیگی کا وقت آجائے اس وقت کچھ دین وصول کرے اور باقی معاف کر دے۔

دین کو بھرا اور دین حال میں فرقہ میں لحاظ سے ہاگنہ و اشج ہے کہ دین حال میں مدت کی شرہ نہیں ہوتی اور ”تاخیر“ نہ یوں کا حق نہیں ہوتا۔ ہند: چونکہ اس میں ”مدت“ منہی ہے اس لئے یہ نہیں کہا جا سکتا کہ دین کا جو حصہ معاف کر دیا ہے وہ ”مدت“ کے ضمن میں معاف کیا ہے واللہ! اس میں رہا کے معنی نہیں پائے جاسکتے۔

یہاں یہ بات قابل ذکر ہے کہ قرض ”سن“، حنفیہ، شوافع اور حنبلیہ کے نزدیک مؤجل کرنے سے مؤجل نہیں ہوتا (یعنی قرض میں مدت ذکر کرنے سے وہ مدت لازم نہیں ہوتی) کمالیہ کے نزدیک قرض مؤجل ہو جاتا ہے۔ علامہ ابن قدامہ رحمہ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”وان اجل الفرض لم يتأجل، وكان حذالا، وكل دين اجل اجله،
لم يتصر - ولا حذالا - حذالا، وهذا قول الحنابلة والحنكلى والاوزاعى وابن
الحند والشافعى، وقال مالك والشافعى: يتأجل لجميع ما تأجل ...“

و قال ابو حنيفة في الفرض وبدل الخلف تكفولنا

قرض مؤجل کرنے سے مؤجل نہیں ہوتا، بلکہ ادائیگی فوری واجب رہے گی اور مردہ دین جس کی ادائیگی کا وقت آچکا ہو اب مردہ دین مؤجل کرنے سے مؤجل نہیں ہوگا امام حارث عسکری، امام ابو حامد اسی ابن منذر و امام شافعی کا بھی یہی قول ہے۔ اور امام مالک اور امام لیث فرماتے ہیں کہ ہر قرض مؤجل کرنے سے مؤجل ہو جاتا ہے۔ قرض اور بلاک شدہ چیز کے بدل کے بارے میں امام ابو حنیفہ کا بھی یہی قول ہے جو بڑا ہے۔

علامہ حنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

اختلف اصحابنا في تأجيل الدين متى اجل، فقال ابو حنيفة واصحابه: سواء كان الفرض من اجل او غير اجل، ان ياجله متى اجب، وكذلك الغارية وغيرها، لانه عبد هم من باب العدة والمهبة غير مقبوضة، وهو قول الحنابلة والحنكلى واصحابه وارايم الخنكلى،

وَقَالَ اِنَّ اِيَّكَ يَوْمَ يَخْرُجُ الْفَلَكُ سَاجِدًا وَكَانَ الْاَرْضَ سَاجِدًا لِّرَبِّكَ

اجل نم اراد از بنده تعالی الا اجل چه مکتوبه دست

(طبعة نشری مطبوعه: ۱۳۶۶ - تهران: انتشارات مانتا)

افرضہ : اگر اُجمل مسمیٰ ، مرید دیکھنے : حکیم انفرادی انداز :۔

١٨٣/٣، ص ١٦٥: «... و قد كان في ذلك...

تصحيح أمية: ٧٧١*، شرح الأجله الباس: ٤٣٩ ()

کسی مدت تک دین کو مؤخر کرنے کے لئے ہرے سارے آلات نافذ ہے۔ امام ابوحنیفہؒ اور ان کے اصحاب فرماتے ہیں کہ قرض چاہے مؤجل ہو یا غیر مؤجل، اور اس صورتوں میں دانی اپنا قرض جب چاہے وصول کرتے کا حق رکھتا ہے۔ اور عاریت کا بھی یہی حکم ہے۔ اس لئے کہ یہ مدت ان کے نزدیک وعدہ اور ذمہ غیہ مقبوض کی طرح ہے۔ حادثہ عکس ورامن کے اصحاب اور امام شافعیؒ کا بھی یہی قول ہے۔ اور ابن ابی شیبہؒ فرماتے ہیں کہ ہم بھی اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ اور حاکم نے ہر ان کے اصحاب فرماتے ہیں کہ جب کسی مدت تک کے لئے قرض دے دیا تو وہ گن اسی مدت سے پہلے قرض واپس لینا چاہئے تو واپس نہیں لے سکتا۔

لہذا جو فقہاء اور علما یہ کہتے ہیں کہ "قرض مؤجل عثرے سے سوا نہیں بنتا" ان کے نزدیک "منع تمکيل" کا صوص قرض میں جائز ہے، اس لئے کہ ان کے نزدیک قرض دیون حالہ میں سے ہے اور "دیون حالہ" میں "منع تمکيل" کا صوص جاری کرنا جائز ہے اور اس کے اصل حضرت کعب بن لکھ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے "وہ ہے کہ حضرت کعب رضی اللہ عنہ کی حضرت عبداللہ بن ابی حداد اسلمی رضی اللہ عنہ پر ابن تمناجب حضرت کعب رضی اللہ عنہ کی حضرت عبداللہ سے ملاقات ہوئی تو ان کو پوچھا کہ "اور دیون قرض پر زور زور سے گفتگو کرنے لگے، اتنے میں حضور قدس ﷺ دماں سے گزر رہے تھے آپ ﷺ نے دیکھا کہ یہ دونوں قرض پر جھگڑ رہے ہیں تو آپ ﷺ نے اپنے ہاتھ سے اس طرح اشارہ فرمایا کہ آپ ﷺ فرما رہے ہیں کہ نصف قرض لے لو۔ اور نصف چھوڑ دو۔ چنانچہ انہوں نے نصف لے لیا اور نصف چھوڑ دیا۔

(مام بخاری نے صحیح بخاری میں اس کو کئی جہدہ روایت کیا ہے اور یہ الفاظ "کتاب الخومات"

باب فی الملامتہ، حدیث نمبر ۴۴۰۳ میں مذکور ہیں)

تجلیل کی صورت میں بلا شرط کے دین کا کچھ حصہ چھوڑ دینا:

دینا تو جس سر جلد ہو کر راجہ نے تو اس صورت میں - میں ۱۰ چہ - یہ چھوڑا اس وقت یہ فرما ہے جب یہ "چھوڑا" تجیل کے لئے شہ طالع ہو، بلکہ تو فرما دین چھ دین ساقط کر دے، نہیں اگر یہ سقوط تجیل کے ساتھ شرط ہو تو اس صورت میں سقوط اور کی جائز نہیں، چنانچہ امام جصاص رحمۃ اللہ علیہ "ضع و تجیل" کے پوز پر مبنی آتا اور روایت ملی ہیں، ان کو ای پر محمول کیا ہے اور فرماتے ہیں

ومر اجاز من خلف اذ قال - يعجل لي و صم عنك ، فجانم ال
 يسكون اجازوه اذا لم يحسنه شرطافيه ، و ذلك بان يضع عنه بغير شرط
 ، و يعجل الآخر الدافئ بغير شرط .

(حکام القرآن للرحمہما: ۱/۴۶۷، آیت رقم)
 جن اسلاف نے اس صورت کو جائز قرار دیا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے مدیون سے کہے کہ "تم میرا دین جلدی ادا کر دو، میں تمہیں کچھ دین معاف کر دوں گا" بھارتی قانونوں نے جواز کا یہ قول اس صورت میں اختیار کیا ہے، جبکہ دین میں یہ کی تعمیل کے ساتھ شرط نہ ہو، ورنہ بغیر شرط کے دین کا نتیجہ حصہ ساتھ کر دے، اور مدیون بغیر کسی شرط کے دین جلدی ادا کر دے۔

(ماحولیاتی مسائل : ۱۱-۱۰-۱۶۵)

میراث سے صلح (عھاوج) کے چار اہم مسائل:

سچی رنج کی چند سببوں تو اس کو وضاحت کے لئے سوال و جواب کی صورت میں نقل کئے دیتے ہیں تاکہ سمجھنے میں آسانی ہو۔

نوٹ : ایک قادی کو دو قات پائے حصہ دیا، پانچ سال گزر گیا، اس نے ورغلا میں ایک بڑی پانچ لڑکے چھڑائیں، چھوڑی جس وفات ہونے سے بعد فوراً جائیداد تقسیم کر دی تھی۔ جائیداد غیر منقولہ میں ۱۳۵۵ لکھنؤ میں ایک ٹکڑ اور ایک جات تھا، اور منقولہ جائیداد میں چار پائے اور دو رات اور چار ملہ سامان تھا، ٹکڑ پلو سامان اور چار رات، چار پائے اور چار نوروں کی قیمت لکائی تھی اور سامان کی پانچ لڑکے پر بویہ و سود دینے پر عرض تھا، وہ بھی اس قیمت میں بیع کیا گیا، مگر رقم چار و ہزار روپے بنا جو ادا ہونے سے حصص کے مطابق تقسیم کر کے ہر ایک وارث کا حصہ متعین کر دیا گیا، پھر تین بڑی

لڑکیوں سے جو کہ بالغ ثانی شدہ تھیں بچہ چھاپا گیا کہ اب اپنا قصہ جاری کرنا ہے لیکن بیانی میں دوسرے مرتبہ سے حق میں اسے براہِ روتہ تھی میں امتحانوں کے ساتھ چاہتا تھا کہ وہ تھیں لیکن بیک وقت اس کا سبب یہ تھا کہ وہ بیک وقت اس کے لیے بہت سی نعمتیں اور نیکوئیوں سے بھری ہوئی تھیں۔ وہ بیک وقت اس کے لیے بہت سی نعمتیں اور نیکوئیوں سے بھری ہوئی تھیں۔ وہ بیک وقت اس کے لیے بہت سی نعمتیں اور نیکوئیوں سے بھری ہوئی تھیں۔ وہ بیک وقت اس کے لیے بہت سی نعمتیں اور نیکوئیوں سے بھری ہوئی تھیں۔

اب پانچ سالہ لڑکے پر بعض علماء کہتے ہیں کہ یہ عمارت باطل ہے، چاہے اس کی لڑکیوں کو تقسیم ہوگی، اس لیے کہ عمارت باطل ہے لے کر ایک تو تمام ورہ کا عاقل ہو گا شرط ہے، حالانکہ اس وقت اس میں یہ نیکوئی کا ہوا تھا۔

دوسری وجہ یہ کہ ایک وارث پر دین تھا اور ترکہ میں دین ہونے کی صورت میں عمارت باطل ہو جاتا ہے، حالانکہ یہ دین وارث پر تھا جو منقول جائیداد کے ساتھ شامل ترکہ کے ورثہ پر تقسیم کیا گیا تھا یا یہ صورت کہ جس وارث پر دین تھا اس وارث ہی کے حصہ میں اس کو بھرا دیا گیا تھا۔

۱۔ (البحرین) جامع علیہم المصنوع

یہاں چار امور کا کلی تحقیق ہیں

- (۱) میت کا جس وارث پر دین ہو تو وہ عمارت سے مانع ہے یا نہیں؟
- (۲) مصانع دینا حصہ حصہ بعض وارثوں کو دے دوسروں کو نہ دے تو ان میں صحیح ہوگا یا نہیں؟

(۳) عمارت بعض خاص صحیح ہے یا نہیں؟

(۴) وارثوں میں کوئی مضرب ہو تو صحیح درست ہے یا نہیں؟

ان امور اور بعد کی تحقیق بالترتیب تحریر کی جاتی ہے۔

۱۔ اگر ترکہ منقولہ میں دین کے حصہ میراث سے دین زائد ہو تو عمارت سے مانع ہے ورنہ نہیں، اس لیے کہ منقولہ دین کی علت "تسلیط الدین من میر من علیہ الدین" ہے جو کہ ترکہ منقولہ میں حصہ میراث سے تھا ورنہ دین میں موجود ہے کہ مصانع دین کے علاوہ دوسرے وارثوں کو بھی دین کا مالک بنا دیا ہے مگر ترکہ منقولہ سے غیر منقولہ دین میں یہ علت منقولہ ہے اس لیے کہ

ترک متروک کی تقسیم میں اس کی قیمت لگا کر تقسیم کرنے کا دستور ہے۔ اور ظاہر ہے کہ کل درہ کی تراضی سے، یز کوہ جان کے حصہ میں حصہ نہ کیا جائے گا۔

ابنہ - بیٹا اداں میں غلبہ اداں - شدہ حیات

مسند زعفرانی میں منصوص ہے: "اے بیٹے یا بیٹی جنت میں رہنے سے مانع نہیں۔"

۲۔ اگر بدل صلح ترکہ سے نہیں قرار پایا، بلکہ عداوت اپنے پاس سے ادا کرتا ہے تو یہ بھاری مصلحت صحیح ہے اور اگر ترکہ سے بدل صلح قرار پایا تو اس میں چونکہ سب وارثوں کا حق ہے اس لئے اس کی صحت کے لئے سب کی رضامندی شرط ہے۔

قال العلانی رحمہ اللہ تعالیٰ: ولو اخرجوا واحدا من الورثة
محصصة تقسم بين الباقي علي السواء ان كان ما اعطوه من مالهم غير
الميراث وان كان المعطى مما ورثوه فعلى قدر ميراثهم بقسم بينهم
وقال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: افادوا احد الورثة اذا صالح
لبعض دون الباقي بصلح وتكون حصته له فقط كذا في مصالح
الموصی له كما في النفوی سابقا فی . (رد المحتار: ۵/۳۷۶)

قلت: فی مسائلنا وقع الصلح بتراضي الورثة فاندفع هذا
الاشكال ايضا لكن بقي دما الصغير وسبائی حکمہ .

۲۔ بدل صلح خواہ کتنا ہی کمیل ہو مجاز ہے، البتہ اگر کسی کے ساتھ یوں دھوکا ہوا کہ
بدل صلح وہ کسی چیز کی صحیح قیمت سے آگاہ نہ تھا بعد میں نہیں فائز ظاہر ہوا تو اس کو تراضی سے صلح منع
انے کا اختیار ہے۔

فی شرح التنویر: ولو ظهر غبن فاحش لا یدخل تحت النفوس
فی القسمة فان كانت بقضاء بطلت اقلنا لان تصرف القاضي مفيد
بالعدل ولم يوجد ولو وقعت بالتراضي تبطل ايضا الاصح لان
شرط جوازها للمعادلة ولم توجد موجب نقضها علاناً لتصحیح
الخلاصة قلت فلو قال كالكثير نفع لكان تولي وتسمع دعواه ذلك
اي ما ذكر من الغبن الفاحش ان لم يقر بالاستيفاء وان اقر به لا .

«فی النجاسة: (ولو طهر غسین فاحش فی القسمة) ی فی
 «لعموم القسمة بأن قوم بالغ فظہر انه یساوی خمس مائة .
 وفيها تحت (فولہ قسمة الخ) فمقتضاه انها تحتاج الی «نسخ
 وان معنی تطلی و یطلب به بطلانها وبه یشر قول الکفر نقص حب
 نہ بغل فتنسخ . (ردالمحتار : ۱۸۷/۵)

علاقہ کی عبارت مذکورہ سے بعض کو یہ غلط فہمی ہوئی ہے کہ مسند زریح میں بوجہ عین فاحش
 بخارج پائل ہے، حالانکہ علاقہ دشا میہ کی عبارت کا مطلب بالکل واضح ہے کہ بخارج کے بعد عین
 فاحش کے ظہور سے بخارج منع ہے اور اس کا دعویٰ مسوع ہے، عین کہنے ہی اس نقصان کو ہیں جو عقد
 کے بعد ظاہر ہوا، وقت عقد جو نقصان ظاہر اور معلوم ہو وہ خواہ کتنی ہی فاحش ہو عین نہیں، یہ امر بخارج
 بیان نہیں کہ بخارج میں بدل صلح کیا کوئی کسیت مشروط نہیں، بلکہ انکسین خاطر خام کے لئے چند امور
 تحریر کئے جاتے ہیں:

(۱) کتب مذہب میں تصریح ہے کہ بدل صلح سو یا چاندی، یا تکیل یا سوزن یا بوت
 صحت بخارج کے لئے یہ شرط ہے کہ بدل صلح اس چیز میں مصارف کے حصہ سے دو گدہ ہو، اے یہ کوئی
 شرط نہیں کہ کل ترکہ سے اس حصہ کی کیا نسبت ہو، اور اگر بدل صلح اشیاء مذکورہ سے نہ ہو تو اس میں
 کوئی کسیت بھی مشروط نہیں۔

(۲) بخارج بختم بیع ہے اور بیع میں ہر ماضی متعاقدین بدین میں قنات کثیر جاتا
 ہے۔

(۳) قال ابن عبدین رحمہ اللہ تعالیٰ: فیوصی لرجل بثلث مائۃ ومان
 لموصی فمالح لوارث الموصی لہ من الثلث بانسدس جاز المصلح
 و ذکر الامام المسعودی بحوالہ زائدہ ان حق الموصی لہ وحق
 لوارث قبل القسمة غیر متأكد یحتمل السقوط بالاستفاضة .

(ردالمحتار : ۱۸۷/۵)

اس میں استفاضة صراحہ ہے، مطلق استفاضة صحیح نہیں، مگر حررت فی کتاب الوصیہ والقرائن
 محمد عتوان، وارث کا حق اس کے استفاضة سے راقط نہیں ہوتا، اسن البخاری جلد ۹ میں۔

اسقاط الصلح کی مثال کی عبارت مذکور میں صلح من ثلث بالسدس مذکور ہے جس میں تصحیف و تبخیف کی نسبت ہے اور خود علامہ ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ نے عین فاشش کی مثال میں یہی نسبت بیان فرمائی ہے۔

کما مر فی تصد: بان قوم بالغ فقطھ انھ یساوی خمس مائۃ .

اس سے ثابت ہوا کہ تفاوت فاشش کے باوجود تجارت جائز ہے۔

(۱) اگر صغیر خود عاقل ہو تو بیع و شراء وغیرہ عقود دائرہ بین الفطع والضرر کی طرح عقد صلح

میں بھی صغیر کا عاقل ہونا شرط ہے، بلوغ شرط نہیں۔

صغیر غیر عاقل کا عقد منعقد نہیں ہوتا اور عاقل غیر ماذون کا عقد منعقد ہو جاتا ہے، مگر اذن بعد البلوغ یا اذن ولی پر موقوف ہے۔

ولی فی المال بالترتیب یہ ہیں:

باپ، اس کا وصی، دادا، اس کا وصی، قاضی۔

فی صلح شرح التنویر: وشرطه العقل لا البلوغ والحرية فصح

من صبی مآذون ان عری صلحه عن ضرر بین .

(رد المحتار: ۴/۵۲۶)

وفی الہندیۃ: واما شرائطه فالنواع منها ان یکون المصلح عاقلاً

فلا یصح صلح المحنون والصبی الذی لا یعقل ھکذا فی البدائع .

(عالمگیریہ: ۴/۲۲۹)

وفی کتاب المآذون من شرح التنویر: وتصرف الصبی والمعتوہ

الذی یعقل البیع والشراء ان کان نافعاً محضاً کالاملاک والانبیاء

صح بلا اذن وان کان مناراً کالطلاق والعنای والصدقة والغرض لا

وان اذن به ولیہما وما تردد من العقود بین نفع وضرر کالبیع والشراء

توقف علی الاذن حتی لو بلغ فاحشاً نقض فان اذن لہما الولی فہما

فی شراء وبيع کعقد مآذون فی کل احکامہ . (رد المحتار: ۵/۱۲۱)

اور اگر بھی خود مباشر عقد نہ ہو بلکہ اس کی طرف سے کوئی دوسرا عقد کرے تو بھی کا عاقل ہونا

شرعی نہیں، یہ صورت صلیح عقدہ زوجہ کی ہے۔ البتہ اس عقدہ کے خاتمے کے لئے یہ شرط ہے کہ جس کی طرف سے اس کا ولی فی البدیہہ عقدہ کرے، اگر فیرونی نے عقدہ کیا تو اس عقدہ کو جوہر کے کام کا حصہ سمجھنا جائز ہے۔

البتہ تقدیر خبر کہ میں واقف ہیں، ایک یہ کہ عاصمہ رضوی کی ماں نے یہ بھی موقوف ہے، اور اس قول یہ کہ یہ تقدیر مطلق یعنی انعقد نہیں ہوتی، جسکی رسد اللہ تعالیٰ نے سبب الفرق یہ نہ فرمائی ہے کہ انعقاد عقد فقیوں میں انہو امتعاہہ میں شراب ہے جو یہاں مفسور ہے۔

و سَأَذْكُرُ بَعْضَهُ عَنِ الرَّفِيعِ وَحَمْدُ اللَّهِ تَعَالَى

قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: قال في المحيط لنو فسمه بغير
فصله، ثم قال: لا يحضر (غائب) أو يجمع (الصغير) فيجوز
طوري وهذا ما لا خلاف فيه المتأخر . (رد المحتار : ١٢٢/٥)

ونص شارح المتن: وصحت برضا الشرعي، إلا في كتاب
 هدم جعفرار، حيث لا يثبت عنه في غالب الأوكال عدم رويها؛
 حيث لا يباحثه في ما يروي من عذاب أو العبي إذا بلغ أو به هذا
 المورد، ولو شركاء بطلت مبة المحض وغيرها.

وقال ابن عبد بن رحمه الله تعالى . (قوله اذا كان) استثناء
مستقطع كما يعينه قوله بعد لعدم لزومها والاستثناء من محذوف اي
ويزيد اوله واذا الصحة البروم (قوله الا بحارة القومى) الاول
رجوعه للمستثنيات الثلاث (قوله و غائب او الصبي اذا بلغ)
والوجه ان اللفظ لا يوجب وجوب الزم ورفعه فعدت عنها
على ان المحذوف منه المغنى والاول استحسان والثاني قياس كما
ثبتت الا حارة مبرحاً بالقول ثبت دلالة بعض كالتبعية كما هي التدرج
في اية وهي المخرج عن الجوع . فصل في اقسام الثمان بلع الغلظ
وتصريف في شبهه وباع البعض يكون احارة (قوله هذا) اي لزومها
بإحارة الغلظ ونحو ذلك كالبواشركاء في معيرات فهو شركاء في

عیرہ نضل و مقتضاه انہا لا تعد مالا جائزة فيأجل .

و عبارة انفة هكذا : قسم الدورة لا بامر القاضي وفيهم صغیر او عائب لا تعد الا باجازة الغائب او ولي نصیر او یحیر اذا بلغ القسم الشركاء فیما بينهم وقبهم صغیر وعائب لا تسح بالذمة من امرهم القاضي بذلك صح .

اقول : سبذ كر المصنف بعد المسائل فحق ان القاضي لا يقسم لهم كاتوا مشفرين وغاب احدهم فكيف تسح قسمة الشركاء بامر القاضي ، التهم الا ان يراد به شركاء في الميراث لكن يبقى قول الشارح ولو شركاء بطلت محتاجا الى نقل ، نقل الميراثى في لبيته : فسمعت بين شركاء وفيهم شريك عائب فلما دفع عليها قال لا ارضى لفيق فيها ثم اذن لحرثه في زراعة نصيبه لا يكون رضا بعد ما رد عليه حرر وولا تنس ماقد مه من ان للشريك احد حصته من المثلى بغية صاحبه وما نقله عن العناية هاه منخصص لما هنا .

(رد المحتار : ١٨٠/٥)

وقال لأوله : ر - ه - الله تعالى : (قوله الظاهر رجوعه للمستثنيات الثلاث) يدل له ما نقله في المسح عن السراج بقوله ولهم ان يقسموا لانفسهم اذا تراصوا الا ان يكون فيهم صغیر لا ولي له او عائب لا وكيل عنه فحينئذ لا تحوز بالاصطلاح بل لا بد من القاضي لانه لا ولاية لهم على الصغیر ولا على الغائب فان امر القاضي بها حار على الصغیر والغائب لانه ولاية على الصغیر ونظراً على الغائب وتصرفه يصح على الحديث (قوله لكن يبقى قول الشارح ولو شركاء بطلت محتاجا الى نقل) .

علل المظللان الرحمتي في هذه المسألة بأن كل واحد انحنى في حق صاحبه فلم يوجد قاس عن الصغیر ونحوه وشرط عقد الفضولي

و حجة ان الناس في العداة لا ينفقون سواك العند علي اناب حراف
 و... انه لا يورث ولا يعقبه بفتح حبسا عن الزاوية وفتح ان ركن
 عقيم مقادير... يعقبه... مقادير... معلوم ان الساج...
 النقل يعتمد عليه من غير... بحال

(انحرار صحیح: ۲۹۶/۲)

حقیق مذکور سے ثابت ہوا کہ عبادت فقہاء و مجتہدین میں جہاں وجہ وسفیر صحت تقسیم کرنے
 سے مانع نہ ہو گیا ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ تقسیم لازمہ و فذ نہیں بلکہ ذن و لی یا ذن و ان ذن
 بعد اہلہ لہ پر موقوف ہے، اس لئے ان عبادت سے جنسہ اسما کا ہم ان مقدار پر استدلال غلط نہیں ہو
 سکتا ہے۔

مسئلہ پر بحث:

امور بانو کی حقیقت سے مسئلہ پر بحث صاف ہوئے اس میں سفیر کی طرف سے غیر ولی کے عقد
 حجاج کیا ہے اس لئے صحیح علیہ اذہن کا عقد موقوف ہے، کوئی وارث قاضی سے اذن
 حاصل کر لے تو یہ عقد نافذ ہو جائے گا ورنہ سفیر کے اذن بعد اہلہ لہ تک موقوف رہے گا، اگر سفیر
 قبل اہلہ لہ فوت ہو یا تو اس کے ورثاء کے اذن سے نافذ ہو جائے گا۔

تداریع علیہ العروہ من کا عقد نافذ و لازم ہے۔

لان الامم اذاح روح لعنفہ من حال الصمیر لعیرہ نجارہ۔

و ما رأيت حکم و صبح... من الشراکاء ثلاث الفسمة قبل الاذن۔

والظاهر انهم انکسافیر سائر لعنفہ... فوقہ۔

(۱) ارض سفیر کی بی بی کا بی بی اختیار نہیں لایا۔ محتجہ... لیکن ولی کو تقسیم

مقدار کا اختیار ہے اس لئے کہ تقسیم... کل الہ... و حج... ہے اور میں...
 و فرانہ۔

(۲) آپ و اس کے بی بی... اس کے بی بی... اور بی بی کے بی بی... و اس کے بی بی...

جس طرح بی بی کے لئے تقسیم کا اختیار نہیں اسی طرح سفیر نے، لی میں تصرف کا بھی اختیار نہیں اس
 کے مال میں تجارت اور زمین میں راحت و غیرہ کی اجازت نہیں ایسے سفیر کی ماں، بیوی اور بچہ کو

وقف کی مشروعیت:

اپنے اموال کو کار خیر کے لئے وقف کرنا یہ شرعاً مطلوب و محمود ہے انسان کے انتقال کے بعد ایک عرصہ دراز تک اجر و ثواب حاصل کرنے کا ذریعہ ہے، حقیقت یہ ہے کہ جوانی، صحت و عافیت، و تندرستی کے زمانہ میں اعمال صالحہ میں عام طور پر کمی کو تا ہی ہو جاتی ہے، اور آخری عمر میں مؤمن میں اعمال صالحہ کی رغبت بڑھ جاتی ہے۔ لیکن قوی کمزور ہونے کی وجہ سے جوانی و صحت کے زمانہ کی طرح اعمال انجام دینے پر قدرت برقرار نہیں رہتی، دوسری طرف موت کا وقت قریب نظر آتا ہے، اور آخرت کے لئے زیادہ سے زیادہ اجر و ثواب حاصل کرنے کی خواہش ہوتی ہے، تو شریعت مطہرہ نے بعض ایسے اعمال بتائے کہ انسان کے مرنے کے بعد بھی ان کا ثواب برابر پہنچتا رہتا ہے، انہی اعمال میں سے ایک "وقف اللہ" بھی ہے۔

کما روى عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم : اذا مات الانسان انقطع عمله الا من ثلاث، صدقة جارية، او علم ينتفع به، او ولد یدعولہ . (مسلم رقم ۱۶۳۱، فی الوصیة، ترمذی: ۱۳۷۶، ابوداؤد: ۲۸۸۰، نسائی ۶/۲۵۱، فی الوصایا)

یعنی جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ، جب انسان کا انتقال ہو جاتا ہے تو اس کے اعمال صالحہ پر اجر و ثواب کا ملنا بند ہو جاتا ہے مگر تین اعمال کے ثواب جاری رہتا ہے۔

(۱) صدقہ جاریہ۔

(مثلاً کوئی مسجد بنوادی، سبیل لگوا دی، پانی کا کنواں کھودوایا، قرآن کریم کا مکتب مدرسہ بنوادیا، وغیرہ)

(۲) یا علم دین چھوڑ کر گیا جس سے لوگ فائدہ حاصل کرتے رہے۔ (مثلاً کسی کو دین کی تعلیم دی، کسی کو قرآن وحدیث پڑھایا، یا کوئی دینی کتاب تصنیف کی، یا قرآن کریم چھپوا کر تقسیم کیا وغیرہ الگ)

(۳) یا کوئی صالح اولاد چھوڑ کر مرا جو اس کے حق میں دعا کرتی رہتی ہے۔

(مسلم، ترمذی وغیرہ)

اس روایت میں صدقہ جاریہ سے مراد وقف ہی ہے جس شکل میں بھی ہو۔

اسلام میں سب سے پہلا وقف:

اسلام آنے کے بعد سب سے پہلا وقف جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، وہ نجش رضی اللہ عنہ کی زمین جو آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے نبوت کی فتح ان کے اقبال سے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ملکیت میں آئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وقت فراہمی، چنانچہ درمیں مدینہ انبوسہ پیچھے میں ارض مدینہ یعنی وقت زمین کے نام سے مشہور تھی اس کا تفصیلی احوال یہاں سے ملے گا۔

قصۃ مجریٰ: وہ مجریٰ جو احد انکار احبار یہود، مسیحی، و نجران ہونے کے بعد عروج سے "احد" بحرب اعدائہ من فریش، فطنت من قومہ الخروج بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، کما عر الفہم و بہد و ابوا اعانہ، فدخل بہد و لہ عتہ حبر، و حمل سلاح، و قال لأهلہ: ذنابت فی حرو حی هذا، فقالی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: و قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "محبیل مانی یہود" فی ما غلبہ فی الاسلام و فی ریحان اللہ، و وقع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم هذه الأرض التي أوصی بہ "محبیل" فكانت أول وقف فی الاسلام

(مظہر منطی، ج ۱، ص ۲۹۹) فضیلۃ الشیخ: وہی سیمانہ الناسی (نعمہ) ای بخرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کہ کرام کو بھی اس کی ترغیب دی اور کما پکرام میں بھی وقف کا مسند جاری و باریت سے باغات، زمین پانی کے کوئی وغیرہ وقف کیے، جو سیرت و تاریخ کی کتابوں میں مذکور ہیں۔

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا وقف:

روی البخاری و مسلمہ عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما قال: قال: "أصاب عمر أرضاً، حبر، فأبی فی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

بشأمره فيها، أي بمشورة عاتق بضع بها، فقال يا رسول الله : أي
أصبت أرحما بحبيب، ثم نصب قط مالا أغصت عيني منه، مما ذكره
فيها ؟

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنت قلت حببت حبس
أي وحفظتها في سبيل الله، ونصبها بغير أنه لا حاجة أحبيب ولا
ببناخ، أي ولا يشتري، ولا يوجب ولا يورث !!

قال : فنصدق بها عمر في العفراء، وروى العريبي، وأبو ذؤيب
وإس السبل، والصف، لا حاجة، أي لا ألبس على من وليها أن يأكل
منها، أو يقطعهم حديقاً بالمعروف، غير متأكل به مالا تأتي غير
متكسب منها المالك.

فهذا وقف لأثر عمر، وما يكون فيها من نعمة من أمير المؤمنين
عمر، رضي الله عنه وأرضاه.

یعنی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو خیبر میں ایک
زمین ملی تو نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر اس زمین کے بارے میں مشورہ کیا، کہ یا
رسول اللہ یہ زمین میرے لئے بہترین عمارت اور پسندیدہ مال ہے، آپ مشورہ دی کہ میں اس زمین
کو کس مصرف میں لاؤں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اگر آپ چاہیں تو اس کو اللہ کے لئے
وقف کر دیں اس طرح کہ پھر یہ زمین نہ فروخت ہو سکے گی، نہ کسی اور کو بیہ ہو سکے گی، نہ ہی آپ
کے انتقال کے بعد اس میں وراثت جاری ہوگی، مابین عمر فرماتے ہیں مابین مشورہ کے بعد حضرت عمر
رضی اللہ عنہ نے اس زمین کو وقف فرما دیا، فقراء، قرابت دار، مسافر، غلام آزاد کرنے وغیرہ
بصارف پر اس کی آمدن کو خرچ کیا جائے، اسی طرح جو اس وقف کا متولی ہو گا وہ بھی ضرورت کے
وقت اس کی آمدن کو استعمال کر سکے گا البتہ متولی اس وقف کو مال جمع کرنے کا ذمہ دہ نہ ہوگا۔

گویا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف سے زمین اور اس کے بھلوں کا وقف ہوا۔
حضرت ابو طلحہ انصاری رضی اللہ عنہ کا وقف :

وروى الشيخان عن انس رضي الله عنه قال :

مال "بیر جا" یہی ہے اس کو اللہ کی راہ میں وقف کرتا ہوں، میں اللہ تعالیٰ سے اس کے اجر و ثواب کی امید رکھتا ہوں، اے اللہ کے رسول آپ اس کو جس کا رخیر میں چاہیں خرچ فرمائیں، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ذرا توقف کرو، غور و فکر کرو، یہ ایک نفع بخش مال ہے، میں نے آپ کی پوری گفتگو سن لی ہے، میں مناسب سمجھتا ہوں کہ آپ اس کو اپنے خاندان کے افراد کے لئے وقف کریں، تو ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے کہا یا رسول اللہ میں اس کو اپنے خاندان کے افراد پر وقف کرتا ہوں، چنانچہ ابو طلحہ نے اس کو اپنے خاندان کے محتاج افراد پر تقسیم کر دیا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا عام اوقاف کی طرح خاندان کے مستحق افراد کے حق میں وقف کرنا

بھی جائز ہے۔

وقف کا حکم:

جب کوئی انسان اپنے کسی مال کو اللہ تعالیٰ کے لئے وقف کروے، مثلاً یوں کہے: "وقف
هذه الدار على فقراء المسلمين، او هذا وقف الله عز وجل في حياتي وبعد وفاتي"
یعنی میں نے اس گھر کو فقراء، مسکین پر وقف کر دیا، یا یہ گھر اللہ کے لئے وقف ہے، میری زندگی اور
میرے مرنے کے بعد، اب صرف زبان سے یہ مکمل جملہ کہہ دینے سے وقف تام ہو جائے گا، اور
اس کی ملک سے موقوفہ میں جائیداد اٹھل جائے گی یا کچھ اور بھی تصرف کی ضرورت ہے؟

اس بارے میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ وقف تام ہونے اور موقوفہ کا واقف کی
ملک سے نکلنے کے لئے دو باتوں میں سے کسی ایک بات کا ہونا ضروری ہے:
(۱) حاکم فیصلہ کر دے کہ یہ وقف عام مسلمانوں کے لئے ہو گیا ہے۔

(۲) وہ واقف یوں کہے کہ میرے مرنے کے بعد میرا گھر یا زمین جائیداد فلاں پر یعنی فلاں
مسجد یا فلاں مدرسہ پر وقف ہے اب واقف کا انتقال ہوتے ہی اس کی ملک ختم ہو جائے گی لیکن
صاحبین اور ان کے ملائکہ رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ صرف زبانی وقف کرنے سے وقف تام ہو جاتا ہے اور
واقف کی ملک ختم ہو جاتی ہے، اب وقف سے رجوع کرنا جائز نہیں۔

وقد جاء في ملتقى الاسحار قوله: الوقف عند ابي يوسف

ومحمد هو حبس العين على ملك الله تعالى على وجه يعود نفعه الى

العباد، ويلزم ببول ملكه بمجرد القول وهو المختار للفتوى.

(مفتی الامام محمد صالح المنجد: ۱۰۰۰)

موت کے بعد جن اعمال کا ثواب جاری رہتا ہے:

پہلے شریعت کے تحت حدیث گذر چکی ہے کہ بعض اعمال کا ثواب موت کے بعد بھی جاری رہتا ہے ان میں سے تین کا ذکر وہ حدیث کے ضمن میں گذر چکا ہے، دوسری حدیث میں اس کے زیادہ تفصیل ہے۔

كَمَا اُخْرِجَ فِي سَبْعَةِ عَشَرَ عَمَلًا يَنْبَغِي صَلَاتُهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قال :

”ثَلَاثٌ مَعَ رَأْسِهَا لِمَنْ مَاتَ مِنْ عَمَلِهِ وَحَسَنَاتِهِ بَعْدَ مَوْتِهِ . عَمَلُهُ نَذْرُهُ .
ثُمَّ هَذَا صَاحِبُهَا بِرَكْعَةٍ . ثُمَّ مَضَى حَتَّى يَمُوتَ . ثُمَّ مَسْحُودَاتُهَا . ثُمَّ سَلَامُهَا
. ثُمَّ الْفَتَى الْعَرِيبُ الْبَعْدُ . ثُمَّ الْوَسْطَى . ثُمَّ صَلَافَةُ الْخَرَجِ حَتَّى يَمُوتَ .
ثُمَّ مَالُهُ فِي صَبْحَتِهِ وَحَيَاتِهِ تَلَحُّفُهُ بَعْدَ مَوْتِهِ“

(اخرجه ابن ماجه رقمه : ۱۰۰۰ من سفاحه)

جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جن اعمال کا ثواب انسان کو موت کے بعد بھی ملتا رہتا ہے ان میں سے (۱) ایک خیر ہے جس کی اس نے اشاعت کی (۲) نیک اولاد جن کو پیچھے چھوڑ کر گیا ہو (۳) قرآن کریم جو راسخ میں چھوڑا ہو (۴) مسجد تعمیر کی ہو (۵) یا کوئی مسافر خانہ بنایا ہو (۶) وہ دور میں اس کی بہترین مثال مدارس ہیں جہاں مسافر حسبِ قیام کرتے ہیں (۷) پانی نے لے کر نہر جاری کی ہو (۸) کہ کوئی اس سے پانی نکالے (۹) صدقہ جو اس نے زندگی میں موت کے بعد رقی کے زمانہ میں نکالا ہو اس حدیث میں رست کا ذکر ہے، ہم یہودی نے اس تک تو اسے نہیں ان کو چند آیات میں الفہم کیا ہے۔

حواشی :

۱- اعمالات ایسی جو کسی شخص

۲- عیبہ میں فعال عیبہ عظیم

۳- معلوم ہوتا ہے وہ علماء نحل

۴- عیسوی نحل، وہ عذبات نحری

ورقة مصحف، ورساط شعر
وحنجر نيسر، أو احسراء نهر
وبیت للعرب یاہ یاوی
الیہ، أو یاہ محل ذکر

(فقہ المعاملات)

اشیاء حول وقف کرنے کا حکم:

جس طرح زمین اور جائیداد اور غیر حقوقی اشیاء کا وقف جائز ہے، اسی طرح حقوقی اشیاء کا وقف بھی جائز ہے، مثلاً قرآن کریم، کتب اربعہ، گھوڑے، اسلحہ وغیرہ، سچا بکر م سے ان اشیاء کا وقف بھی ثابت ہے۔

قال الحمیدی: تصدی ابو بکر یدثرہ بمکة علی ولده، فقہی الی
اليوم، وتصدی عمر برہہ عند المروۃ علی ولده، وتصدی عثمان بشر
رومة، کانت البکر ملکاً لیهودی فاشترأھا عثمان وجعلھا صدقة علی
المسلمین، وتصدی علی بأرضه بیثیع، وتصدی سعد یدارہ بالسدینہ
وتصدی عمرو بن العاص یستان لہ بالطائف، وذلك کله الی الیوم.
قال حاکم: لم یکن احد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم
ذو مقدرۃ الا وقف، واشتہر ذلک فلم یکره أحد، فکلان اجماعاً.

(النسخی لابن قدامہ: ۵/۵۹۸)

وروی البخاری عن "عمرو بن الحارث" قال: ما نزل رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم عند موته دیناراً ولا درهماً، ولا عبداً ولا
نمۃ، ولا شیئاً الا بقلۃ البضاء، فلیکن کان یرکبھا وسلاحہ، وأرضاً
جعلھا لابن السبیل.

(الخروج البخاری فی الجہاد: ۱۱۹/۲، رحمہم الراکونہ)

امام بخاری رحمہ اللہ نے عمر دین عمارت رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے موت کے وقت کوئی درہم، دینار، غلام، یا غنہ اپنی ملک میں نہیں بیچوڑا، سوائے اپنا سفید فخر

۱۰۰۔ اپنی فرمائے دراصل اور زمین زمین کی وقف فرما دیا تھا۔

وَقَدْ خَلَّصَ مَسْئَلَةَ الْفَقْرِ عَلَى رَأْسِهِ "لَكُمْ تَضَمُّنٌ جَائِدٌ، فَدَعَا حُكْمَ
الْمَرْغَبِ، وَأَعَادَهُ، هِيَ سَبِيلُ الْفَقْرِ" (شرحہ شعری: ۱/۲۵۵) "وَقَدْ
خَلَّصَ مَسْئَلَةَ الْفَقْرِ عَلَى رَأْسِهِ، فَدَعَا حُكْمَ الْفَقْرِ، وَدَعَا حُكْمَ الْفَقْرِ،

دراہم و درہم کا وقف:

۱۰۱۔ اسی طرح درہم، درہم کا وقف بھی شرعاً صحیح ہے، مگر چونکہ وقف میں شائع ہونے والے معنی
الہم ہوتا ہے، اس لئے وقف درہم میں یہ شرط ہے کہ اصل درہم کو خرینہ نہ کریں، بلکہ ان کے
مستحق خرینہ کریں، یا ان کے کوئی چیز خرید کر ان کے مستحق کو بخش دینا صحیح کریں۔

(توضیح فقہی اسلامیہ: ج ۱، صفحہ ۱۹۶)

دوسرے میں دی ہوئی رقم واپس لینے کا حکم:

۱۰۲۔ اگر کسی نے دوسرے میں چندہ دیا بعد میں معلوم ہوا کہ دوسرے صحیح اصولوں پر نہیں چل رہا ہے تو کیا
یہ رقم واپس لی جا سکتی ہے یا نہیں؟ شرعاً اس کا حکم یہ ہے، چندہ کی رقم دوسرے میں وقف ہونے سے
معتدلیں کی ملکیت نہ رہتی ہو جاتی ہے، ہذا دفعہ، دی رقم واپس نہیں لی جاسکتی، البتہ با اثر افراد پر
وقف ہے کہ دوسرے کے مصلحتیں کی اصلاح کی کوشش کریں، اگر وہ اصلاح قبول نہ کریں تو انہیں
معتدلیں کے لئے رقم بخش کر ان سے مصلحتیں حاصل کرنے کی ہمت نہ کریں۔

(معاذ اللہ: ج ۱، صفحہ ۱۹۶)

وقف مشاع جائز نہیں:

۱۰۳۔ وقف کے لئے ضروری ہے کہ اس کو چنی ملکیت نہ ہو، اگر کے حقوق ایسی زمین
کے مالک کو دیا جائے، لہذا مشترک غیر متقسم چیزوں کا وقف جائز نہیں، بلکہ توں مفتی یہ ہے۔

فَالْمَسْئَلَةُ الْمُحْكَمَةُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى (بعض فلاسفہ و فلاسفہ)
مَسْئَلَةُ الْمَسْئَلَةِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

وَقَدْ خَلَّصَ مَسْئَلَةَ الْفَقْرِ عَلَى رَأْسِهِ "لَكُمْ تَضَمُّنٌ جَائِدٌ، فَدَعَا حُكْمَ
الْمَرْغَبِ، وَأَعَادَهُ، هِيَ سَبِيلُ الْفَقْرِ" (شرحہ شعری: ۱/۲۵۵) "وَقَدْ
خَلَّصَ مَسْئَلَةَ الْفَقْرِ عَلَى رَأْسِهِ، فَدَعَا حُكْمَ الْفَقْرِ، وَدَعَا حُكْمَ الْفَقْرِ،

المفتی (رد المحتار: ۳۷۶۰، السیاسة الفتاوی: ۱۶/۱۹۸)

ایک مسجد کا سامان دوسری مسجد میں غفلت کرنے کا حکم:

مسجد کا سامان اور قسم کا تو ہے

ایسا کہ جس کا تعلق مسجد کی جائیداد ہے، بیٹھے ایشیا، گارڈ روم، دروازے وغیرہ اسے اٹھائے
اور مسجد پہ جاتا ہے، دایند سامان کا غنم یہ ہے کہ اگر مسجد آباد ہے اور اس میں نماز پڑھی جاتی ہے تو اس
مسجد کا سامان دوسری مسجد کی طرف منتقل کرنا جائز نہیں، ان کو علیہا پانچ کران کی قیمت ہی مسجد
میں صرفہ کی جاسکتی ہے۔

قال ابن عثيمين رحمه الله تعالى: الفتاوى: عسى ان المسجد لا

يعود ميراثا ولا يجوز بفضله ومنه الى مسجد آخر .

(رد المحتار ج ۴، کتاب الوقف مطلب فی نقل الغاصر المسجد)

اور اگر مسجد غیر آباد ہو جائے تو کوئی بھی اس میں نماز نہیں پڑھتا، مثلاً مسجد کے دروازوں کے
لوٹ و دھات چھوڑ کر کسی دوسری جگہ چاہے ہول جس کی جگہ سے مسجد بانی اور ان بھائی اور انکی
حالت میں یہ مسجد کی ایشیا، گارڈ روم، دروازے وغیرہ جملہ مستحقین کے منتقل فیصلہ سے
دوسری مسجد کی طرف منتقل کئے جاسکتے ہیں۔

قال ابن عثيمين: اهل المسجد يبيعون ما ائتمروا به من المسجد او بعض

المسجد، غير اذن الغاصبي الا صح انه لا يجوز كذا في المسألة

(تشمگیر: ۳۷۶/۱۹)

ذات الغنم یہ يجوز دون الغنم .

وقال في الشامية: اختلفوا في فتاوى السیاسة مثل شیع الاسلام

عن ابن عمر بن عبد الوہاب: مسجد هاتين الحرات وبعض المستغنة

بشيء لو ان حرمي حلتا، وبقسمي اني دبرهم هل لوانا لا اهل المسألة

بيع الحشنة، من الغاصبي وبمسلك فتوى جعفر بن محمد بن عيسى

ابن ابي هذا المسجد، قال بعد

وفار خيل هذا لا سيما في رد المحتار المسألة، وعمره من رد

اور حوصراً باحد : افاضہ المصروف واستغفون کما هو مشاہد .

(رد المحتار کتاب الوفق : ج ۳)

مسجد کا دوسری قسم کا سامان جس کا بناء مسجد میں کوئی دخل نہیں اچھے چٹائی اور فانوس وغیرہ انہیں آلات المسجد کہا جاتا ہے اس کا حکم یہ ہے کہ اگر اس مسجد میں ضرورت نہیں تو اس کا دوسری مسجد کی طرف منتقل کرنا جائز ہے بشرطیکہ وقف بھی اجازت دے، اس لئے کہ ایسا سامان ہر وقت استقلال ملک وقف میں موجود رہتا ہے البتہ لواقف کا اذن ضروری ہے۔

قال فی الشافعیہ تحت (قوله ومثله حبش المسجد الخ) قال :

انزل علی : عنی هذا حصر المسجد وحبشه اذا استغنی عنهما يرجع الی مالک عند محمد رحمہ اللہ تعالیٰ وعندہ فی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ ینقل الی مسجد آخر وعلی هذا الخلاف الرباط والبئر اذا لم یتفع بہما وصرح فی الخاتمة ان الفتوی علی قول محمد رحمہ اللہ تعالیٰ قال فی البئر وہ علم ان الفتوی علی قول محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فی آلات المسجد .

(رد المحتار : ج ۳ . ماعوذ از احسن الفتاوی : ۲۲۶/۶)

سرکاری زمین میں بلا اجازت مسجد کا بڑھانا:

سوال : ایک مسجد تنگ ہے، اس کے بڑھانے کی سخت ضرورت ہے، لوگ بچا رہے بہت پریشان ہیں، مگر مسجد کے ساتھ متصل سرکاری زمین ہے اور گورنمنٹ مسجد کو بڑھانے کی اجازت نہیں دیتی، اس صورت میں بلا اجازت مسجد کو وسیع کرنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب : اس کا حکم یہ ہے کہ حکومت پر ساجد کا انتظام اور تعمیر بقدر ضرورت فرض ہے معینا اگر حکومت اپنا یہ فرض ادا نہیں کرتی، بذمہ حکومت زمین پر تعمیر جائز نہیں۔ اللہ تعالیٰ اعلم

قبرستان کا درخت کاٹنا:

جن درختوں کے متعلق لوگوں کا شرکیہ عقیدہ ہو کہ یہ فلاں بزرگ یا فلاں پیر صاحب کے درخت ہیں جو انہیں ہاتھ لگائے گا اس پر آفت آجائے گی، ان کا شرکیہ عقیدہ و شرکیہ کے ابطال کے لئے ضروری ہے، مگر انہیں فروخت کر کے ان کی قیمت ای قبرستان پر خرچ کی جائے، اگر اس

قبرستان میں کوئی مصرف نہ ہو تو دوسرے کسی قرہی قبرستان پر لگانا چاہئے۔

یہ غم بہہ ہے کہ درخت خود رو ہوں۔ اگر کسی شخص نے لگا ہے تو وہ اس کی ملک ہوں گے۔ (افتاویٰ علم و معارف از احسن العلماء ص ۶۶/۶۷)

قبرستان کے درخت سے مسواک کرنا:

دھت قبرستان کے خود رو درخت بھی دھت ہیں ان سے مسواک دھت کے علاوہ نفع اٹھانا جائز نہیں۔

قبرستان کے درختوں کو فروخت کرنے کا حکم:

موتی: بیک قبرستان میں جو بڑے بڑے درخت ہیں جن کو فروخت کر کے ان کی قیمت اگر قبرستان میں ہی لگا دی جائے تو کیا شرعاً یہ جائز ہے یا نہیں؟

مفتی صاحب: جہاں کہیں درخت زمین کے قبرستان میں جاتے ہیں ان کے ہوں تو مملوکہ زمین ہونے کی صورت میں درخت مالک زمین کے ہوں گے، خواہ ان کوئی ایک شخص ہی یا قوم، البتہ زمین کے قبرستان میں چاہے کے بعد درخت ان کے ہوں اور یہ زمین کسی کی ملکیت نہ ہو، بلکہ عام مسلمانوں کے قبرستان کے لئے دھت ہو تو اس کے درخت فروخت کر کے ان کی قیمت قبرستان یا دوسرے عوامی مقام میں خرچ کی جاسکتی ہے۔

لغاضی الہندیہ: مغيرة عليها اشجار عظيمة فهذا علي وجہ اما ان كانت الاشجار قبل اتخاذ الارض مغيرة او ثبت بعد اتخاذ الارض مستقرة فمضى الوجه الاول والمسألة على قسمين اما ان كانت الارض مملوكة لها مملوكة او كانت مواتا لا مالك لها واتخذها اهل المغيرة مغيرة. (فتاویٰ الہندیہ: ۷۳/۶، الباب الثانی عشر الخ)

وكان العلامة طاهر بن عبد الرشيد البخاري: مغيرة عليها اشجار ان كانت ثابتة قبل اتخاذ الارض مغيرة و الارض مملوكة لها مملوكة مملوكة مغيرة قال اشجار مملوكة لها مملوكة مغيرة و الارض مملوكة قال اشجار مملوكة لان اشجار لا تدخل تحت الوقف وان كانت الارض مواتا لا مالك لها مملوكة علي جعلها مقدمة حق كاه و ان كانت لا اشجار لا مقدمة

الاحتداد هـ مغيرة ولم يثبت بعد ذلك لا يخلو اما ان علمه غار بها هو لا يعلم

ان علمه كان، للغرض وان لم يعلم بها عارس فالحكم للمعاضی .

و خلاصة الفتاوى . ٤٦٩/٤ . كتاب الوقف الفصل الثالث . زوج آخر .

ومنه في البحر الرائق . ٢٠١/٥ . كتاب الوقف .

مرض الموت میں وقف کرنے کا حکم:

اگر کوئی انسان مرض الموت میں وقف کرے، تو یہ وقف وصیت کے حکم میں ہوگا لہذا میت کے تہائی مال تک وقف ہوگا اس سے زائد میں نافذ نہ ہوگا والا یہ کہ ورثہ وراثت کی چار ذریعہ میں، کیوں کہ مرض الموت میں اس کے مال کے ساتھ ورثہ کا حق متعلق ہو جاتا ہے، اس کے تہائی مال سے زائد میں ورثہ سے اجازت لینے کی ضرورت ہے، البتہ تہائی مال میں اس کو تصرف کا حق مائل ہے۔

”لصوفی علیہ السلام : ان الله تصدق علیکم فی آخر اعمارکم .

ثبت امرکم ، و رادۃ لکم فی اعمالکم .“

(آخر ص ۱۰۱ ، رقم : ۱۳۷۶۲ ، فی کتاب الصلح)

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہاری آخری عمر میں تمہارے لیے تہائی مال کو

صدقہ کیا ہے تاکہ تمہارے اعمال میں اضافہ ہو۔

اس کی وضاحت کے لئے ایک سوال و جواب نقل کیا جاتا ہے۔

سوال : کیا فرق ہے بین علماء دین اس صورت میں کہ بندہ نے اپنے مرض الموت میں اپنا

حصہ مکان متروکہ پر موقوف نہیں کیا سب مساویہ وقف نامہ صدقہ تحریر شدہ بوجہ اللہ مسجد عظمیٰ وقف

کیا اور اپنی حیات میں اس پر متولیات کا بعض رعی، مکان مذکور میں کرایہ دار حسب دستور رہتے ہیں

لہذا شرعاً و اعتدائی طرف سے بعد اوقفہ تسخیم اور قبضہ متولیات کیسے ہوا یا نہیں؟ نیز وقف نامہ مذکورہ میں

یہ بھی لکھا گیا ہے کہ بعد میرے اس کا متولی فلاں بجائے میرے رہے گا اور متولی موصوف کو اختیار

ہوگا وہ حصہ موقوفہ کو فروخت کر کے زر میں اس کا مسجد موصوف تسخیم طلب میں لگا دے چنانچہ بعد

انتقال واقعہ کے متولی نے شئی موقوفہ پر بحیثیت متولیانہ تحریر کرایہ دہ، آرایہ دار سے حصہ و سودی

کرایہ مانگ چوں کہ وہ موقوفہ نہایت قلیل ہے قابل اٹلعت نہیں تقریباً آٹھ نو سو روپے اور بارہ آن

ملوین تھیں۔ بریں آتی ہے جو اسے فروخت کر کے کوئی حدیث منفعہ نہیں۔ یہ میں نے نہ متولی کو حسب شرائط و اقدار، رہنما، روز و اوقات، صاحبان اہل امرا کی ریشہ دار کی فروخت کر کے دشمن اس کا تیسرے مسجد موصوف میں صرف کر دینا درست ہے یا نہیں؟ تینا تو جروا

راشعور (ر): اگر یہ حصہ مکان متر و کم پوری اسلوا کہ ذالی بندہ کے تمام تر کہ کا ٹکٹ ہے یا ٹکٹ سے کم ہے تو وقف صحیح و نافذ ہو گیا، اور اگر نہ ٹکٹ سے ہے تو ٹکٹ میں وقف صحیح ہے اور نہ ٹکٹ کا وقف بندہ کے وارثوں کی رضا پر موقوف ہے، کر وہ جائز رکھیں تو جائز ہے، ورنہ اگر رضی نہ ہوں تو نہ ٹکٹ میں وقف صحیح نہیں، اگر یہ زمین موقوفہ نہایت قلیل غیر قریبی منفعہ ہے تو متولی مسجد کو چاہئے کہ اس کو فروخت کر کے اس کے حق سے کوئی دکان مسجد کے لئے چھوٹی یا بڑی تعمیر کر دے یا کوئی زمین خریدے جس کا کرایہ مسجد میں آتا ہے یا مسجد میں تعمیر کی ضرورت ہو تو تعمیر میں لگا دے۔

قالی فی الشرحی بیان شرائط الامتثال : مامضہ و کون مبادل عقاراً و قال الشامی : وزاد العلامة فن لی رادہ فی رمانہ (شرطاً ناباً) وہ و ان یکون بلبل و استدلال من جنس واحد ثم قال : و لظاهر عدم اشتراط اتحاد الجنس فی الموقوفة فلا استغلال لان الموقوفہ فیہ کثرۃ الربیع و غنۃ طمرۃ و المؤمنۃ فلو استبدل الحاتوت بارضی تررع و نحصل منها غلۃ قدر ا حرقۃ الحاتوت کذلک : حسن لان الارض احوال و بعضی و اعنی عن کلفۃ الترمیم و التعمیر اھـ . (۶۰۱/۳ شامی)

قلت : دل قولہ : لان المستطور فیہ کثرۃ الربیع علی عدم جواز الاستبدال بما لا ریع فیہ محلاً و نہ اعمم .

و فی الاستعلامۃ : و لو شرط فی الوقف ان بیعہ و یجعل ثمنہ فی وقف افضل من ثمنہ ان بیعہ و لا بیعہ الامام الحاکم لکن اذراء الحاکم اذن بہ اھـ . (۴۱۴/۴)

قلت : ظہر منہ جواز صرف ثمن الدار فی عمارة المسجد لا جل اجارة الموقوف و اذہ فی ذلک و لعل معہم الحاکم عن ذلک لوفاتہ من التهم فقط و اللہ اعلم .

(موجود از اعداد الاحکام: ۶۶/۳)

کسی شخص اور اسکی اولاد پر کچھ زمین قبل در نسل امامت کیلئے وقف کرنے کا حکم:

سوال:

(۱) وقف نے زید اور ان کی اولاد نسل بعد نسل انی پورا اقدار کے لئے ایک مسجد بن کر امت کرنے کے لئے تھوڑی زمین وقف کی اور اس شرط کے مطابق بنک چرکی رہی اور اب زید کی اولاد تین چار پشت ہو کر ان کے خاندان میں سواری سے زیادہ ہو گئیں اب اس وقف کی زمین کی مدد ملی ان لوگوں کو کتنا حصہ نہیں ہوتی ہے اور ان میں اکثر آدمی نماز پڑھانے کو لگتے ہیں پس ان لوگوں میں کون امامت اور وعیفہ پانے کا مستحق ہے؟

(۲) وقف نے زید کو ایک مسجد میں امامت کرنے کو تھوڑی زمین وقف کی اب برعت والے ان کو اس مسجد میں نماز پڑھانے کو اسد وعیفہ کی وجہ سے منع کرتے ہیں اور امامت والوں نے چند و کھنڈے دوسرا امام مقرر کر لیا ہے حالانکہ زید امامت کرنے کو اپنی مصالحت سے دوسرے مجھے میں ایک مسجد بنائی اس میں وقف زمین کی آمدنی سے وعیفہ پا کر زید کے لئے نماز پڑھانا چاہتا ہے یہ نہیں؟

زبان:

(۱) اس وقف میں صرف دو وارث مستحق ہیں جو اقرب ہیں ہو اور مسجد مذکور میں امامت کریں بقیہ اس میں مستحق نہیں ہے اگر زید کی اولاد میں اقرب میں ایک امامت چند اشخاص ہوں تو اس میں تفصیل ہے اگر ان میں سے کسی ایک ہی کی امامت تجویز کریں بوجہ کسی تریخ، انصافیت کے جب تو وہی شخص و دعا دہنی وقف کا مستحق ہے اور اگر سب کی امامت کو عزت یہ بہت منظور کر لیں تو ہر کامل امامت جو امت کو بظلالہ سے مستحق ہوگا دعا دہنی وقف ان سب پر تقسیم کی جائے گی پس جو شخص اولاد سے مستحق امامت ہوگا وہ اس امامت سے ہر اعلیٰ محلہ والی مسجد اس کی امامت منظور کریں گے وہ اس وقف میں مستحق نہ ہوگا۔

هذا ما فهمته من الفتاوى . والله اعلم

(۲) سوال دوم کا جواب یہ دون عبارت وقف نامہ دیکھے ہوئے نہیں: و اجم سنا فقط

(نہیں لاؤں) قرار ہی ملتا ہے: لا بد من العلم . و نقل فی الامامہ .

فی باب التوقف علی الاولاد : زوال الاولاد ولو ذکر الطول الثلاثة
ثم قال : علی الاقرب فالأقرب و قال : علی ولدی ثم علی ولدی
ولدی ثم و ثم او قال : یطناً بعد طناً یبدأ بما بدنه التوقف ولا یکون
للیطن الاسفل شئی ما بقی من الاعلی احد اهـ . (۱۳۷/۱)

قلت : اذ قال : لا یطناً بعد طناً فی معنی قوله طناً بعد طناً فلا
یستحق الاسفل شئیاً ما بقی من الاعلی احد ویصلح للإمامة و لیس
دلالات فی هذا التوقف شئی لانہن بمعزل عن الإمامة .

و غیہ ارباباً : لا یشحق الا من یشتر العمل اهـ .

وفی الاشیاء : وقد افتر کثیر من الفقہاء فی زماننا فاستنب حوا
معالم الوظائف من غیر مباشرة اهـ . (۲۰۵/۱)

قلت : و مباشرة الإمامة لیس باعتبار البشائر بل تتوقف عنی
نصب اہل المعطلۃ اباء لہا . (ماحود از امداد الاحکام : ۶۱/۳)

مال حرام سے مسجد تعمیر کرنے کا حکم :

حرام مال مسجد پر صرف کرنے کی مختلف صورتیں ہیں اور ان کا حکم بھی مختلف ہے۔

(۱) حرام مال سے مسجد کی زمین نہ خریدی گئی ہو بلکہ صرف دیواروں پر خرچ کیا گیا
ہو تو اس صورت میں بعض اکابر نے تحریر فرمایا ہے۔

”حرام مال سے مسجد کی زمین کا استعمال نہیں پایا جائے اس لئے اس میں نماز درست ہے مگر
حرام مال مسجد پر صرف کرنے کا کتنا ہوگا لہذا مال حرام سے تعمیر کردہ دیواریں اگر حلال مال سے
دوبارہ تعمیر کرنا ضروری ہے۔“

قال فی الشامیہ : (قوله لو بعماله الحلالی) قال ناج الشرعۃ اعمالو
انہی فی ذلک مالا خبیثاً او مالا مبیہ العیبت و الطیب فیکره لان اللہ
تعالی لا یقبل الا الطیب فیکره تلویث بیتہ بما لا یقبلہ او شر بخلالہ .

(رد المحتار ج ۱ ص ۱۰۰)

قول عدم استعمال خلاف ظاہر ہے لہذا اسی صورت کا حکم بھی صورت غائی کی طرح معلوم

— 65 —

(۲) اگر حرام مال فروش پر بیگ یا تو نماز پڑھنے سے حرام کا استحلال ہوگا لیکن اس میں تردید و تحریج ہے اس کا تذکرہ یوں ہو سکتا ہے کہ حرام مال سے جو بزرگوار قریش کھانا کر طیب مال سے فروش گئے جائے۔

(۳) نگہِ حرمِ ماہان سے نہ عین خرید کر اس پر سید جانائی گئی تو اس میں بھی استغناء حرام کی وجہ سے نماز پڑھنا مکروہ و تحریمی ہے اور اس کا تہ لڑک بھی ممکن نہیں، مگر چونکہ اس کا اتقہ صحیح ہو چکا ہے اس لئے بیعِ دل کا استرو نہ کر کے دوبارہ مالِ محبوب سے اشتراء نہیں کیا جاسکتا۔

یہ مسجد اُتر چہ غیر متقول ہے، ہاں حدیث میں ہے: انہی طلبہ لا ینال الاطباء، مگر اس کے بارے میں کوئی مسجد میں کوئی شہید نہیں، لہذا اس کی بے حرجی جائز نہیں۔

مسجد کے لئے صرف یہ شرط ہے کہ موقوف المصروف، اور محنت اوقف کے لئے ذرا سا عمر غنیمت
الغیر ہو، شرط یہ شرائط ایسی مسجد میں موجود ہیں۔ کشاف داود ارب کے 72 "فیہ کل مسجد
منی مساجد اور بنو سبعة و بنو من سوی انتفا، و جہ "لہ" و عدال میر طبیب نہی
لاحق مسجد العسیر " ہے شہدہ کیا جائے اس لئے کہ۔

وَلَا تَوْبَهُ قَوْلٌ "فَبِئْسَ" سے منقول ہونے کی وجہ سے ضعیف ہے۔

تائیا۔ اے غیر مقبول ہونے پر محمول کرنا واجب ہے۔ یہ مطلب نہیں ہو سکتا کہ یہ مسجد ہی نہیں، اس کے کرسکھتہ سے شر نکال دیا جائے۔

قرضی کا سود مسجد میں نماز پڑھنا مکروہ ہے اور اس کی بے حرمتی بھی جائز نہیں۔ اور نہ ہی اس کے تبرک کی کوئی صورت نظر آ رہی ہے۔ اس کی حلال یہ ہے کہ قرآن مجید اور قرآن مفسر پر نہ لکھا گیا ہو تو اس کا پڑھنا حلال اور حرام استعمال اشعار اور اس کی بے حرمتی بھی جائز نہیں۔

لا اله الا الله، والله تعالى اعلم (معهود از احسن العتبات: ۱/ ۹۳)

عبدگار پر ہل فقیر کرنے کا حکم:

ہرے علاقے میں عید گاہ ہے جس میں عیدین کی نمازیں ہوتی ہیں۔ بچے کھیلنے بھی جاتے ہیں، لہذا یہ علاقوں میں کھیل کے میدان کے طور پر استعمال ہوتا ہے، اس لئے اس کا نام عید گاہ قرار دیا ہے، اب حکومت ریلوے ٹین کوں عید گاہ سے گزرتا چلا جاتی ہے، جس سے عید گاہ یہاں کا آدمی مسجد

مناثر ہوگا۔ کیا شریعت عید گاہ پر ٹیٹو کی تصویر کرنا جائز ہوگا؟ جبکہ احسن انفرادی میں لکھ ہے کہ عید گاہ میں مدرسہ تعمیر کرنا بھی جائز نہیں اس بارے میں سوالات و جواب ۲۰ ضررہ مست ہے۔

عید گاہ کی فاضل زمین پر مدرسہ بنانا:

سوال: یہاں مدرسہ عربیہ میں تعمیرات کی تنگی ہے اور عید گاہ بہت وسیع ہے اس کا کچھ حصہ کاشت کروایا جاتا ہے اور اس کی آمدنی عید گاہ پر خرچ کی جاتی ہے، انیال ہے کہ اگر مدرسہ کی تعمیر کے لئے عید گاہ کی فاضل اور ضعیف کا استعمال کرنا شریعتاً جائز ہو تو مدرسہ کافی وسیع ہے نہ پر چلایا جاسکتا ہے، اس کے متعلق یکہ استخارہ عرض کر کے بعض حضرات علم کی خدمت میں بھیجا گیا تھا، مولانا مفتی محمد شفیع صاحب اور مولانا محمد یوسف صاحب بخاری نے بلاشبک جواز کا حکم دیا، لیکن غیر المدارس کے ادارہ افتاء سے اور سہارنپور سے جو جواب آیا، انہوں نے بشرط السوفہ کنسرو، انتشار کی عبارت پیش کر کے اس کو خلاف شرع قرار دے کر عدم جواز کا حکم دیا، پھر حضرت مولانا خیر محمد صاحب یہاں تشریف لائے، ان سے گفتگو ہوئی، وہ بھی چاہتے تھے کہ اگر مسئلہ کی گنجائش نکالی جاسکے تو ضرورت تو واقعی یہ ہے کہ مدرسہ ختم کر دیا جائے، اور انہوں نے فرمایا کہ آپ کی خدمت میں اجتہاد بھیج دو، آپ مفصل جواب دیدیں گے، لہذا عرض ہے کہ آپ تفصیل جواب عطا فرمائیں۔

(الجواب) (مذہب رحمہ اللہ) (المعروف)

بندہ نے صورت مسئلہ میں بار بار غور کیا مگر کچھ میں یہی آیا کہ عید گاہ کی زمین میں مدرسہ بنانا جائز نہیں، ہر چند سوچنے کے باوجود مجوزین حضرات کے خیال کی بناءً کچھ میں نہیں آتی، اگر آپ حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ اور حضرت مولانا محمد یوسف صاحب بخاری رحمہ اللہ کے افتاء کے واکل تحریر فرمادیجئے تو اس پر کچھ غور کر سکتا، بہر کیف مسئلہ کی نوعیت بالکل واضح ہے جس میں ذرا برابر شک و شبہ کی گنجائش نہیں، معینذا جو امور موجب غلبان ہو سکتے ہیں اثناء جواب میں ان کی تفتیح بھی کر دی ہے۔

قال فی الشیخۃ: فان شرائط الواقع معتبرۃ اذ لا یمنع تعالوف الشرع

وہو مائت علیہ ان یحتمل مالا حیث شاء مالہ یکن معصیتہ ولہ ان

یحد من صنفاً من الفقراء و لو کان الوضع فی کلہ قرینہ

(رد المحتار: ۱۹۶/۳)

و طائفتان من سورہ الفجر و السوائف و السجدة و قل مرسوم بعض
الموقوف عليه حار للمعاكم ان يصرف من فاصل الوقف الاخر عليه
وان اختلف فيه فلا . (رد المحتار: ۵۱۵/۳)
معلوم ہوا کہ شرط ذوق وقف کے خلاف کرنا اور جہت وقف کا بدلہ جائز نہیں۔
خود واقف بھی اپنی شرط کے خلاف نہیں کر سکتا۔

قال في شرح التنوير وقف صبعة على الغفران ثم قال فوليها
من غلتها فليأخذها كذا وفلا كما قلنا ثم أصبح بنحو واحد عن ملكه
بالتمسحيل . (رد المحتار: ۵۱۲/۳)

ورمى في الشرط من شرط الواقف ان لا يوقع الرجوع في الشرط
ولو مسحولا . (رد المحتار: ۵۱۴/۳) کے جزیے سے شہید نہ کیا
جائے کیوں کہ اسی موقع پر علامہ ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "وفيه
كلام سباني" چنانچہ اگلے محل کر ایک موقع پر نہایت سطر سے اس کی تحقیق
فرمائی ہے جس سے چند اقتباسات تحریر کئے جاتے ہیں
لا يجوز ان يفعل الام شرط وقت العقد

ومباك من شرط معتبر في الوقف فليس للواقف تغييره ولا
تخصيصه عند نفوذه الا بمبا بعد الحكم تلح

(رد المحتار: ۵۵۷/۳)

غرضیکہ خود واقف بھی جہت وقف کو تبدیل نہیں کر سکتا۔

اسی طرح عالم بھی بیت المال کے وقت میں تبدیلی جہت کا اختیار نہیں رکھتا۔

قال في شرح التنوير ان السلطان يجوز له مخالفة الشرع (في
ان قال) وان غاير شرع الواقف لان اصلها نيت معار .

وفى الشريعة قلت والمراد من عدم مراعاة شرطها ان الامانة او
سائمه ان مريد فيها ومنقص ومجوز ذلك وليس المراد انه يصرفها عن

الحجۃ المعبودۃ الخ۔ (رد المحتار: ۵۶۹/۳)

اصل یہ کہ جملہ کتب مستحبہ میں وضاحت ہے کہ شرط، القف اور جیت وقف کے خلاف کرنا جائز نہیں ہے، اگر موقوف علیہ سے استفادہ ہو چکا ہو تو بھی وقف کی تمدن موقوف علیہ کے جائس اقرب پر صرف کی جائے گی، اس حالت میں بھی جیت وقفہ کا بدلہ لانا جائز نہیں۔

قال فی التنبیہ ومثلہ حبیب اللہ رحمہ اللہ، وحبیبہ مع الاستغناء
عنہما، والرباط، والتمسک، لم یستفیع بہما فیصرف وقف المسجد
والرباط، وشر (والاحوص شرح) فی اقرب مسجد ورباط، وشر (و
موضوع، شرح) البہ

وقال فی الشامی (فولہ فی اقرب مسجد ورباط الخ) لف، بشر
درہ، وطلحہ، وہ لا یحوز صرف وقف مسجد حرب الی حوص
وعکسہ، وفی شرح الملکی یصرف وقفہا لا قرب محض بہا

(رد المحتار: ۵۶۳/۲)

ذکرہ جزئیہ مگر یہ مصرف اول کے خراب ہو جانے سے متعلق ہیں مگر مصرف اول سے
اوقاف کی آمد ان اگر بہت زیادہ ہو تو اس کا بھی یہی حکم ہے، اس لئے کہ استفادہ دونوں صورتوں کو
جو مع ہے۔

شرح التواریخ الشامیہ، صفحہ ۵۲ میں یہ جزئیہ ہے:

وبعد من غلبت بعمارتہ ثم ما حوز اقرب بعمارتہ کما م مسجد
ومدرس مدرستہ، بعضون غادر کفایتہ ثم السراج، والبساط، ملی آخر
الحصان، و لم بشرطہ ابو الفف اشبہ نہ لفتہ

اس سے یہ ثابت نہ کیا جائے کہ وقف مسجد سے مدرس کو دینا جائز ہے، اس سے مقصد یہ ہے کہ
وقف مسجد سے انہ کو اور وقف مدرس سے مدرس کو دینا جائز ہے، اصل لئے مدرسہ ذیل جزئیہ میں
تشریح ہے کہ مسجد پر وقف کرتے وقت اگر مدرس بھی مشروط فی الوقف ہو تو وہ بھی مہارف لازم
سے نہیں۔

قال فی شرح التنبیہ و اشباہ کیوں المدارس من اشعار لو مدرس

العمارة كما امر الله من غير ان يجمع فلا ۱۷ لا يتعطل نية بغير

العمارة حيث تعمل احلا (رد المحتار ۴/۵۶۵)

خلاصہ یہ کہ اصل مقولہ عید سے استثناء کے وقت بھی جہت وقف کا یہ ناجائز نہیں، اقرب
یہی پس پر صرف کرنا ضروری ہے، ماسکیر یہ میں بھی اس قسم کا جائز یہ موجود ہے۔

مثل شمس الانعة الحيوانى عن مسجد و حوض حرب ولا
محتاج اليه لتعرق الناس هل يلقاها من ان يصراف او قافه الى مسجد
آخر او حوض اخر قال نعم ولو لم ينفرد الناس ولكن استطاع
المحوص عن العمارة وهناك مسجد محتاج الى العمارة او على
الاح كس هل يجوز نفاضة صرف وقف ما استعمل في العمارة الى
عمارة ما هو محتاج الى العمارة قال لا كذا في المحيط .

(تلفیظ گریہ: ۲/۳۵۲)

اس عبارت میں اقرب یہاں کی تصریح نہیں، مگر یہاں سے یہ کہ ضروریات میں
وضاحت ہے کہ عمارت، استثناء مسجد کا وقف قریب ترین مسجد پر اور حوض کا وقف قریب ترین حوض
پر صرف کیا جائے گا۔

وهذا ما جاء في فهم هذا الفقيه والحكماء ان الله اللطيف الخبير .

(فحسب الفتاوى ۶/۴۳۳)

(الجواب ومنه المتن في التصور)

احسن الفتاویٰ میں مذکور مسئلہ اس عید گاہ کے بارے میں ہے جو کسی کی طرف سے عید کی تزیین
کے لئے وقف ہو، چونکہ وقف میں وقف کی شرائط کی رعایت کرنا ضروری ہے، اس لئے اس کو عید
گاہ کے علاوہ کسی اور کام میں استعمال کرنا جائز نہ ہوگا۔ جبکہ کالونی سٹ کے اس عید گاہ کے بارے
میں، کے، ڈی، اے، کے ٹکڑے سے اسی طرح علاقے کے قدامت پرستانوں سے معلوم ہوا کہ یہ عید گاہ
سرکاری کاغذات میں کھیل کا میدان ہے، بعد میں آج کی والوں نے عید کی تزیینات میں شریک
ہے اور عید گاہ گراؤنے اس کا نام پڑ گیا اس لئے شرعاً اس عید گاہ کا حکم مقولہ عید گاہ کی طرف سے ہوگا۔

لہذا حکومت جو وقت ضرورت مفادہ مذکور کے لئے اس پر تین فیصد آسکتی ہے اس کو شرعی مستند نہ کر

نکار اور شراب پر گناہ سے نہیں۔ (ابن شامی مفاتیح ص ۵۷)

مسجد کی زمین میں امام کا مکان بنانا:

مسجد کی تعمیر شروع کرنے سے پہلے مسجد کی ہیئت پر امام صاحب کے لئے مکان بنانے کی نیت کر لی جائے تو مکان بنانا جائز ہے لیکن اگر کسی وقت ارادہ نہیں تھا مسجد میں جانے کے بعد ارادہ ہوا اب ہیئت پر یا نئی ہوئی مسجد کے کسی حصہ پر امام کے لئے گھر بنانا جائز نہیں، کیوں کہ جو زمین ایک اندر مسجد میں داخل ہو چکی ہے وہ قیامت تک مسجد ہی رہے گی کسی بھی ضرورت کے لئے اسے مسجد سے خارج نہیں کیلے جاسکتا۔

قال فی شرح التنویر ولو عرت ما حوله استعنی عنه یعنی مسجد
عند الامام والذی فی الدار فی قیام الساعة وہ یعنی :

وہی فلسفہ (قوله ولو عرت ما حوله الخ) ای، ولو مع بقائه
عمرًا وکذا لو عرت ولیس له ما بعمره وقد استعنی الناس عنه لاء
مسجد آخر۔ (رد المحتار: ۵۱۳/۳)

مہدم مسجد کے سامان کا حکم:

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین و شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید نے ایک مسجد ختم فرمائی
تھا مگر فی الحال مہدم ہونے لگی تو زید نے اس مقام پر مسجد ختم توڑا کر مسجد بننے کی بنیاد ڈالی مسجد
بننے تعمیر کرنا چاہتا ہے اور ہر سامان چٹ مسجد میں لگانے کے قابل نہیں ہے جیسے لکڑی، کپڑا وغیرہ۔
اب سامان مسجد ختم ہو رہا ہے کہ مسجد بننے میں لگانا درست ہے یا نہیں؟ یا اپنی مسجد ختم سے قیمت
زائد دیکر لے سکتا ہے یا نہیں؟ اگر نہ لے رہا ہے تو کیا یہ تو سامان مسجد ختم ہو کر یہ ضائع و برباد
ہو جائے گا۔

رد المحتار: اگر مسجد بننے ہی قبل اور ہی تمام پر ٹھانی جا رہی ہے جہاں مسجد ختم واقع
تھی تو اس صورت میں مسجد ختم کا قائل اسی صاحب حج کہ مسجد بننے کی مرست میں صرف کرنا جائز ہے
اور اگر چٹ مسجد اس مقام پر نہیں بٹنی گئی تو مسجد ختم کا اسباب یعنی یا بعد فروخت کر کے اس کی
قیمت کا پختہ مسجد میں لگانا درست نہیں بلکہ مسجد ختم ہو رہا ہے کہ یہ جائز ہے۔

قال العلامة عبد الحی فی فتاویٰ السراج ص ۱۰۱

ان یہاں مسجد نبیہ الحکم الا ان یہاں ان پہدم عیسوی لاجل
 هذه المحنة لا يغيرهم اذا بدت من مال انفسهم لامن مال الوقف الا بامر
 بقاصی ہ۔ (۲۰۲/۱)

وفيه ايضاً : در سحر امواتی است : قال محمد : اذا ضرب
 للمسجد ولدس ! ما يعمر به وقد سئى الناس عنه فانه يعود الى
 ملك الوافق وقال ابو يوسف : هو مسجد ابى علي قيام الساعدة
 لا يوجد ميراث ولا يحوز بقله ويقل ماله الى مسجد آخر سواء كانوا
 يصفون فيها ولا وعليه الفتوى كذا هي اخبار القادسيه ونقل
 العلامة عبد الحى عن "سعادة الساجد لعمارة الساعدة" المشرقية الى
 مائعه وهذا علمت هذا فعاقى الدرر وفتاوى فاضلى خان من حواش
 نقل المسجد اذا ضرب غلاف ما عليه الفتوى كما هو المذكور في
 الحاوى و خلافه التصحيح المذكور في حazine المفتين وقد مشى
 الشيخ الامام محمد بن سراج الدين الحائونى على القول انفتى به
 من عدم نقل بناء المسجد اهـ (۲۳۰/۱) وفي المنعنى نو اكرر
 المناخ على قول ابى يوسف ورجح فى فتح القدير قول ابى يوسف
 له۔ فتاوى مذکور (۴۲۹/۴)

وفى الخلاصة : لو عثى قديلاً (و...) طاً حصيراً و يورى فى
 المسجد ثم ضرب المسجد واستغنى عنه عادت هذه الاشياء الى
 ملك صاحبه ، التصحيح من مذهب ابى يوسف انه لا يعود الى ملك
 متخذها بل ينحول الى مسجد آخر او يبيعها قيم المسجد لاجل
 المسجد اهـ۔ (۴۲۹/۵)

قلت : وهذا يؤيد ما عرق بين بناء المسجد حيث لا ينحول ويبين
 نقاديل والتحصر حيث يعمور نحو يلها عند ابى يوسف ايضاً ،

(ماخوذ از امداد الاحكام : ۱۷۳/۳)

بوقت ضرورت اوقاف فروخت کرنے کا حکم:

عام حالات میں قوقوف کو فروخت کرنا، کسی اور کو بیہ کرنا جائز نہیں، اسی طرح اسکو بدلنا بھی جائز نہیں، مگر موقوفہ زمین خراب ہو جائے، پتھر بن جائے اس سے استفادہ کرنا اور موقوفہ علیہ کو فائدہ پہنچنا ممکن نہ ہے تو اس کو بیچ کر کسی نفع بخش زمین کو خریدنا جائز ہے۔

چنانچہ اہل اذان احکام ۳/۷۵ میں ایک سوال کے جواب میں مذکور ہے، ایسی صورت میں مسجد اول کا سامان بھٹک کر دوسری مسجد میں لگایا جائز ہے، اور زمین کا سہارا بھی جائز ہے۔

وهذا عند ابی حنیفہ ومحمد رحمہما اللہ واما عند ابی یوسف

رحمہ اللہ فلا

اس مسئلہ کی مزید وضاحت کے لئے ایک سوال و جواب نقل کیا جاتا ہے۔

سوال: کیا فرمائیے ہیں علامہ دینا اس مسئلہ میں کہ ایک مکان کا چارہم حصہ متعلق مسجد وقف ہے اور بھی دیگر مکانات کی مسجد کے متعلق وقف ہیں جو مرمت طلب ہیں اگر چارہم موقوفہ فروخت کر کے حوالی مسجد اس کی قیمت سے بقیہ مکانات متعلقہ مسجد کی مرمت کر دے جس سے آئندہ مسجد کا نفع زیادہ ہونے کی امید ہے تو شرعاً اس میں کوئی حرج نہ نہیں ہے مفصل بروئے شرع شریف جو حکم ہوا اس سے اطلاع فرمائی جائے۔ بیجا تو جروا۔

الجواب: اگر اس چارہم حصہ کی آمدنی محتوی نہ ہو یہ تدبیر یہ ہو کہ کسی وقت زیادہ حصہ دے مسجد کے چارہم حصہ کو شاید بالیں گے تو اس صورت میں اس کو فروخت کر کے بقیہ مکانات سالہ کی شرکت الخیر کی مرمت میں اس رقم کا لگا دینا جائز ہے۔

وفی فتاویٰ المسندی: بیع عقار المسجد لمصلحة المسجد

لا يجوز وان كان بامر القاضي وان كان خراباً وما بيع القع مبصح

وقيل عن شمس الاقنص الحنوتی انه يجوز للقاضي والسنن ان يبيع

ويشترى مكانه آخر وان لم يقطع ولكن يؤخذ بضمنه ما هو خير منه

لمسجد لا يباع ان غننه وقد روى عن محمد اذا صنعت الارض

الموقوفه عن الاستعمال والقيم بعد بضمها ارغضا آخر هي اكثر ربحاً

كان له ان يبيعها ويشترى منها ما هو اكثر ربحاً وفي الفتاوى حید

وقت حال من مصلحت او من ورت ان یغیب علی زھر وقع

۔۔۔ یا و یسجد یسجد

فقہ: ای ادا لم یکن للمسجد حاجة فنی قمتها

(ماجوعہ لوامع والاحکامہ: ۱۷۷/۲)

مسجد کو فروخت کرنا جائز نہیں:

اگر ایک مسجد غیر آباد ہو جائے اس طرح کہ آبادی والے وہاں سے چلے گئے نمازی کوئی نہیں رہا مسجد بالکل ویران بنی ہوئی ہے اور آباد ہونے کا بھی امکان نہیں۔

چنانچہ مفتی اعظم مفتی رشید احمد صاحب لدھیانوی رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں کہ مسجد کو کسی عمارت میں بھی منتقل کرنا جائز نہیں جو جگہ ایک بار مسجد بن گئی وہ قیامت تک مسجد ہی رہے گی بالضررہ مسجد ویران آجائے اور کوئی نماز پڑھنے والا بھی وہاں نہ رہے تو بھی اس مسجد کو باقی رکھنا واجب ہے۔

البتہ ویران مسجد کے سامان پر غلط ہو تو اس کو دوسری قریب ترین مسجد کی طرف منتقل کیا جا سکتا ہے تو وہاں کے قریب ترین مسلمانوں پر لازم ہے کہ اس جگہ کی چار دیواری کر دے تاکہ اس جگہ پر جنتی نہ ہو۔ (احسن الفتاویٰ: ۱/۱۶۷)

مسجد ہونے کا حکم کب ہوگا

جو جگہ مسجد بننے کے لئے مختص کر کے وقف کر دی گئی ہے اور وہاں امام و مؤذن مقرر ہو گیا اور ایسا جو جماعت کے ساتھ نماز ہونے لگی ہے تو وہ مسجد شرعی بن گئی۔ چاہے کچھ تروہی کیوں نہ ہو اب اس کو توڑنا اس کی بے حرمتی کرنا اور اس کو فروخت کرنا جائز نہیں۔

(مختصر الفتاویٰ عالمگیریہ: ۱/۳۲۰)

مسجد میں خوشبو لگانا:

مسجد کی تعلیم میں یہ بات بھی داخل ہے کہ اسے خوشبوؤں سے معطر کیا جائے کیوں کہ مساجد کو پاک صاف و خوشبو دار رکھنا شرعاً پسندیدہ اور مطلوب ہے۔ جناب نبی کریم ﷺ کا قہر ہے عطر سے وارشہدیت سے روایت ہے۔۔۔ ان اللہ علیہ وسلم نے عطر فرمایا کہ گھروں میں مسجد عطر لگائے ان کو پاک معطر رکھا جائے۔ (مستدرک: ۱/۱۰۰) مساجد ح: ۶۹

ایک حدیث میں ہے

”اتحدوا عسیٰ اولہا المظاہر و جمر و اہلہ الجمع“۔

(اس ماحعہ : ص ۵۵)

یعنی مسجدوں کے دروازے کے پاس طہارت خانہ بناؤ اور جمعہ کے دن مسجدوں میں خوشبو کی دھونی دو۔

اور سلف صالحین کی بھی یہی سنت تھی کہ مساجد میں خوشبو لگاتے اور دھونی دیتے تھے، چنانچہ حضرت عمرؓ کے بارے میں ہے کہ انہوں نے حکم جاری فرمایا تھا کہ ہر مسجد میں ہر جمعہ کو دو پہر کے وقت دھونی دی جائے۔ (زاد المعاد : ۱/ ۶۰۶)

مصنف امن اپنا شہید میں ہے کہ حضرت عمرؓ خود ہر جمعہ کے دن مسجد میں دھونی دیتے تھے۔
خسوس کہ آج یہ سنت بالکل چھوٹ گئی، لوگ مساجد کے اندر طرح طرح کے مکروہ تکلفات تو کرتے ہیں، مگر اس سنت کی طرف بالکل توجہ نہیں کرتے آج یہ سنت بالکل مریض ہے، مسلمانوں کو چاہئے کہ اس سنت کو پھر سے زندہ کریں، چاہے صراحتاً استعمال کریں، چاہے عود کی دھونی دیں، ذکر حق بھی تلاوت کیے ہیں، البتہ اس کا ہتھام نہ رہے کہ باہر جلا کر اندر لایا جائے تاکہ ماچس کی کندھک کی بو سے مسجد محفوظ رہے۔

مسجد میں بدبودار چیز داخل کرنے کی ممانعت:

کسی قسم کی کوئی بدبودار چیز خطا بہین، پیاز اور مولیٰ وغیرہ کو مسجد میں لانا یا ان کو کھانا کرنا مسجد میں آنا ناجائز ہے، چنانچہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے:

”من اكل من هذه الشجرة الممننة فلا یقرین مسجدنا فان

الملائكة تنادیٰ معاً ینادیٰ منہ الانس“۔ (بخاری و مسلم)

یعنی ”جو شخص بدبودار دھند (یعنی پیاز وغیرہ) میں سے کھائے وہ ہماری مسجد کے قریب بھی نہ آئے اس لئے کہ فرشتوں کو بھی ان حرام چیزوں سے ایذا پہنچتی ہے جن سے انسانوں کو ایذا پہنچتی ہے۔“

مراد یہ ہے کہ جب تک اس کی بو نہ سے نہ جائے اس وقت تک مسجد میں داخل نہ ہو اور یہی حکم ہے ہر بدبودار چیز کا چھینے، حقہ، سگریٹ، نسوار، بیڑی، اور بسن وغیرہ جیسا کہ فقہ کی مستبر کتابوں میں مذکور ہے ”اور طریقہ محمدیہ“ میں مولیٰ کو بھی اسی حکم میں داخل کیا ہے۔

و اعادہ نماز کی

آج کل بہت سے عورتوں میں غفلت آگئی ہے۔ نماز پڑھتے پڑھتے مسجد تک پہنچ جاتے ہیں پھر اسی طرح نماز میں شریک ہو جاتے ہیں جس سے بداد میں گھر کے نمازیوں کو سخت تکلیف ہوتی ہے اور فرشتوں کو ایذا اٹھنے کی وجہ سے اسی طرح بہت سے عورتوں کی پیش گوئی ضروری کے کپڑے جن میں بیہودہ وغیرہ کی وجہ ہوتی ہے انہیں تیزوں میں نماز میں شریک ہو جاتے ہیں جن سے نمازیوں کو تکلیف ہوتی ہے، لہذا اس سے بچنا بہت ہی ضروری ہے۔

سگریٹ اور نسوار جیب میں رکھنا:

میرا کہ یہ بداد چیزوں کو مسجد میں لانے کی ممانعت کی تفصیل اور معلوم ہو چکی ہے سگریٹ و نسوار وغیرہ حالت نماز میں جیب میں رکھنا بھی جائز نہیں ہے، بہت نرم و تسخ ہو جائے گی، اس لئے ان چیزوں کو مسجد سے باہر ہی نہیں رکھ کر مسجد میں داخل ہونا چاہئے۔

مسجد میں چٹائی کی ٹوپی رکھنا:

آج کل بعض مساجد میں چٹائی، پلاسٹک کی ٹوپی رکھنے کا دستور ہے جب کہ ایسی ٹوپیاں مسجد میں رکھا جاتا ہے مسجد کے خلاف ہے، بالخصوص جب کہ ان کے نیچے نکل کر مسجد میں بکھرتے ہیں اور ان پر میل کی جہ نظر آتی ہے اور پیٹے اور میل کی بر آتی ہے کیا کوئی شخص ایسی ٹوپیوں کو اپنے مکان کی دروازے پر لٹکا کر بیٹھا رہے؟ اگر نہیں تو خدا سے کھڑے لئے اس کو کیوں نہ چڑھ کر مہیا کر دیا جاسکتا ہے؟

یہ بات بھی تو سوچنے کی ہے کہ چٹائی یا پلاسٹک کی ٹوپی پہن کر آپ کسی کی شادی بیاہ کی مجلس یا کسی افسر کے گھر میں نہیں جاسکتے۔ مسجد اللہ تعالیٰ کا گھر ہے نہ اور بار ہے یہاں جیسے پہن کر آسکتے ہیں اس لئے چٹائی یا پلاسٹک کی ٹوپیاں مسجد میں رکھنا جائز نہیں اور ان کو ہر کوئی کوئی نہ سمجھتا ہو کہ یہ کیوں نہ سمجھتا ہے کہ جو لباس پہن کر انسان کسی مجلس میں جانے سے شرماتا ہے ایسے لباس میں نماز پڑھنا ضرور مجزئہ نہیں ہے، اس پر دوام ضرور تحریمی کے قریب ہے اس لئے احتیاط لازم ہے۔

مسجد میں قرآن کریم رکھنا:

اس کی غرض سے مسجد میں وقف کرنا کارِ خیر ہے اس میں کوئی شک نہیں لیکن قرآن کریم کے احترام کا خاص لحاظ ہونا چاہئے، ماحطود پر مساجد میں دیکھا جاتا ہے کہ قرآن کریم بالکل بے

ترتیب، نچے ہو۔ ہوتے ہیں بعض کی جگہ بچھن ہوتی ہیں بعض کے پتھر اور اقربا بے ہیں، کچھ میں جڑواں ہیں، کچھ میں نہیں ہے، ان طرح قرآن کریم کی بے انتہائی ہوتی ہے ان کے فلسفے مسجد پر اور ہے، اس کے قرآن کریم، رسول کریم جنت کی مسجد وغیرہ ہے اور پھر ان کی حفاظت کا اور ادب و احترام کا پورا لحاظ رکھنا ہے، مشہور مسجد بندی کر کے جڑواں میں رہنے بھی بھی خوشیوں سے حظ کرے، اور نہ ہے انتہائی کی وجہ سے سب نمازگاہوں میں ان سے اللہ تعالیٰ کے خدائے کا بھی فطر ہے۔

مسجد یا دوسرے قرآن پاک اور کتب دوسری جگہ غفل کرنے کا حکم:

اگر واقعہ نے خاص مدرسہ یا مسجد کے لئے قرآن، کتب یا کتاب وقف کیا ہے تو ان کو دوسری جگہ غفل کرنا جائز نہیں۔

چنانچہ علامہ مظہر رحمہمائی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

مسجد کی چیزیں مسجد سے باہر لے کر استعمال کرنا حرام ہے۔

فقال في الخلاصة: لا إتياء في بيت من المسجد حليفة لكن

لها حكم المسجد. وقال أيضا: ولا يحمل من أجل مرجع

المسجد، إلى بيته ويحمل من بيته إلى المسجد. (٢٢٩/١)

قلت: وقد مر في قول أبي يوسف أنه لا يجوز نقل المسجد،

ونقل ماله إلى مسجد آخر، إلى عمر لا، جد بطرق الأواني.

(ماجد، ١٠٠، ١٠١، ١٠٢، ١٠٣، ١٠٤، ١٠٥، ١٠٦، ١٠٧، ١٠٨، ١٠٩، ١١٠، ١١١، ١١٢، ١١٣، ١١٤، ١١٥، ١١٦، ١١٧، ١١٨، ١١٩، ١٢٠، ١٢١، ١٢٢، ١٢٣، ١٢٤، ١٢٥، ١٢٦، ١٢٧، ١٢٨، ١٢٩، ١٣٠، ١٣١، ١٣٢، ١٣٣، ١٣٤، ١٣٥، ١٣٦، ١٣٧، ١٣٨، ١٣٩، ١٤٠، ١٤١، ١٤٢، ١٤٣، ١٤٤، ١٤٥، ١٤٦، ١٤٧، ١٤٨، ١٤٩، ١٥٠، ١٥١، ١٥٢، ١٥٣، ١٥٤، ١٥٥، ١٥٦، ١٥٧، ١٥٨، ١٥٩، ١٦٠، ١٦١، ١٦٢، ١٦٣، ١٦٤، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٧، ١٦٨، ١٦٩، ١٧٠، ١٧١، ١٧٢، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٥، ١٧٦، ١٧٧، ١٧٨، ١٧٩، ١٨٠، ١٨١، ١٨٢، ١٨٣، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٦، ١٨٧، ١٨٨، ١٨٩، ١٩٠، ١٩١، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٦، ١٩٧، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١١، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٥، ٢١٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٧٦، ١٢٧٧، ١٢٧٨، ١٢٧٩، ١٢٨٠، ١٢٨١، ١٢٨٢، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٨٩، ١٢٩٠، ١٢٩١، ١٢٩٢، ١٢٩٣، ١٢٩٤، ١٢٩٥، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٨، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠١، ١٣٠٢، ١٣٠٣، ١٣٠٤، ١٣٠٥، ١٣٠٦، ١٣٠٧، ١٣٠٨، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١١، ١٣١٢، ١٣١٣، ١٣١٤، ١٣١٥، ١٣١٦، ١٣١٧، ١٣١٨، ١٣١٩، ١٣٢٠، ١٣٢١، ١٣٢٢، ١٣٢٣، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٣٣، ١٣٣٤، ١٣٣٥، ١٣٣٦، ١٣٣٧، ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٥، ١٣٥٦، ١٣٥٧، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٠، ١٣٦١، ١٣٦٢، ١٣٦٣، ١٣٦٤، ١٣٦٥، ١٣٦٦، ١٣٦٧، ١٣٦٨، ١٣٦٩، ١٣٧٠، ١٣٧١، ١٣٧٢، ١٣٧٣، ١٣٧٤، ١٣٧٥، ١٣٧٦، ١٣٧٧، ١٣٧٨، ١٣٧٩، ١٣٨٠، ١٣٨١، ١٣٨٢، ١٣٨٣، ١٣٨٤، ١٣٨٥، ١٣٨٦، ١٣٨٧، ١٣٨٨، ١٣٨٩، ١٣٩٠، ١٣٩١، ١٣٩٢، ١٣٩٣، ١٣٩٤، ١٣٩٥، ١٣٩٦، ١٣٩٧، ١٣٩٨، ١٣٩٩، ١٤٠٠، ١٤٠١، ١٤٠٢، ١٤٠٣، ١٤٠٤، ١٤٠٥، ١٤٠٦، ١٤٠٧، ١٤٠٨، ١٤٠٩، ١٤١٠، ١٤١١، ١٤١٢، ١٤١٣، ١٤١٤، ١٤١٥، ١٤١٦، ١٤١٧، ١٤١٨، ١٤١٩، ١٤٢٠، ١٤٢١، ١٤٢٢، ١٤٢٣، ١٤٢٤، ١٤٢٥، ١٤٢٦، ١٤٢٧، ١٤٢٨، ١٤٢٩، ١٤٣٠، ١٤٣١، ١٤

کرنا چاہئے ہو جائے گا۔

وفی الحائضہ: رحمہ قال: جعلت سحری لہن سراج
المسحی وشم بزد علی ہذا صارت العسرة وقفاً تامی فامم حدافا
سلمہا الی المتولی وحبس المتولی ان بصرف علیہا شی غیر الدھن
اخر (مجموعہ فتاویٰ رضویہ، ۱۷۳/۲، ۱۷۴/۱، ۱۷۵/۱)

مسجد میں قرآن کریم کی تعلیم دینا:

حضرت مفتی محمد شفیع صاحب دمرہ نذر فرماتے ہیں کہ بچوں کو قرآن شریف وغیرہ اجرت
لیکر مسجد میں پڑھانا بالاتفاق ناجائز ہے اور بلا اجرت محض ثواب کے لئے بعض فقہاء نے اجازت
دی ہے۔ (کذا فی الاشیاء) لیکن بعض فقہاء اس کو بھی ناجائز سمجھتے ہیں کیونکہ ہنگامہ حدیث بچوں کو
مسجد میں داخل کرنا ہی ناجائز ہے۔

(کنز الدینی حاشیۃ الاشیاء من علمہ تاشی، ادواب المساجد: ص ۱۱)
اہل مدرسہ میں طلبہ کی تنگی ہو اور علمی مدرسہ دوسری جگہ کے انتظام کی کوشش میں ہوں تو
مدرسہ دوسری جگہ کا انتظام نہ ہونے کی وجہ سے بچوں کی تعلیم خراب ہو رہی ہو، ایسی مجبوری کی
صورت میں فقہاء نے مندرجہ ذیل شرائط کے ساتھ اجازت دی ہے۔

- (۱) نذرہ، زکارہ، اہانت قرآن وغیرہ اعزازات میں قفل نہ ہو۔
- (۲) مسجد کی طہارت و نظافت اور آداب و احترام کا پورا خیال رکھا جائے۔
- (۳) کسب نامکھلاوۃ اور اب مسجد سے مذاققت بچوں کو نہ لایا جائے۔

(محکم دلائل: ۶/۵۵، فتاویٰ رضویہ: ۶/۶۰۰)

مسجد میں ذکر جہری کی مجلس:

اگر کوئی شخص مثلاً مدرسہ میں سے کسی سے بیعت ہو اور انہوں نے ذکر جہری کی تعلیم دینی ہو تو
تعلیم کے مطابق بنانا ایسا اگے ذکر جہری کر سکتے ہیں لیکن مسجد میں ذکر جہری سے نمازیوں کو تشویش
واقع ہوتی ہو تو ایسی صورت میں مسجد میں روز و رات ذکر کرنا ناجائز نہیں

(فتاویٰ رضویہ: ۶/۶۰۰، ۶۳۸)

حضرت مفتی محمد شفیع صاحب تحریر فرماتے ہیں اس میں اتنا بہت مختلف ہیں فیصلہ ہے جو

دارشائے حاشیہ مدنی۔ وسعدانی کا قول نقل کیا ہے

"جميع نعلناه سقاوا حنا عسى سحبات لا تكثر الجماعه من

تساعده وسرهم الا ان يتدبر من يتدبره من - لانه فو مقل و فو ر

ج ۱، (۱۶۹۱)

جنتی جو رکعات پر اتفاق ہے کہ نہ کر جہی کی مجلس کا نہ کرنا مسجد وغیرہ مسجدوں میں جہاز
ہے (بشرطیکہ شریعت کے خلاف اور کوئی بات نہ ہو) ہاں اگرین نے (نہ جہی سے) سے الاول
کو نہ فراموش اور رکعات کرنے والوں کو تکلیف پہنچے تو ایسا وقت میں تلیف دو طریقہ سے ذکر
نہیں کرنا چاہئے۔ (وہ جو داناہ سحباہ)

یہ صریح اگر مسجد میں ذکر جہی سے بدعتوں اور نفی کی چیز ہے پیدا ہونے کا نہ پشہ ہو تو ایسے
موقع پر ذکر کرین جہاں مسجد میں ذکر کرنے پر ضرورت کریں ان کو چاہئے کہ اپنے مہردوں میں اس
طرح ذکر کریں کہ سونے والوں اور نماز پڑھنے والوں وغیرہ کو تکلیف نہ پہنچے۔ (دہلوی، حصہ ۱)
مسجد میں تلیفی تعلیم کہاں کی جائے:

نماز اور دعاوت میں قفل آئے اس طرح تعلیم کرنا منع ہے مگر تعلیمی سلسلہ بھی بہت اہم اور
مفید ہے اس لئے دانشور ملے جہاں وہ یہ کچھ ایسی صورت اختیار کی جائے کہ مسجد بڑی ہو تو اس کے
نہیں گوشہ میں یا ر آدھ و محن میں تعلیم ہو مگر چھوٹی ہے تو بچھاؤ تھا کرے تاکہ لازمی ضرورت نماز
سے فارغ ہو جائیں۔ (دعاوت دار فتاویٰ، حصہ ۱، ص ۱۰۰۷)

مسجد کی دیواروں پر آیات قرآنی لکھنا ممنوع ہے:

مسجد کے اندرونی اور بیرونی حصہ میں قرآن شریف کی آیات اور جو من تکلم اشیا لکھنا ممنوع
ہے بے ادبی کے متال کی حد سے فقہاء اچازتے نہیں دیتے۔

"ليس يحسن من كتابة القرآن على الجدران والحدائق وما

يحاف من سقوط الحنفه وان يوهى"

(اصطفاوی علی الحدائق، ص ۱۰۰، ۱۰۱، ص ۱۰۱، حصہ ۱، ص ۱۰۱)

مسجد میں دنیا کی باتیں کرنا:

بہت سے لوگوں کو دیکھ ہا ہے کہ مسجدوں میں آرائشی ادنی باتوں میں مشغول ہو جاتے

ہے، اور عقیدہ اُلا سے ضروری سمجھتے ہیں، جبکہ اس کا ثبوت نہ تو علما، دانشورین سے ہے نہ جماعت صحابہ سے اور نہ تابعین و تبع تابعین اور نہ بزرگان و سلف صالحین سے اور تقابلاً یا جاتاً ہے کہ یہ اظہار محبت اور عقیدت کا ایک طریقہ ہے حالانکہ اظہار محبت و عقیدت تو اتباع اور اطاعت سے ہوتا ہے۔

كما قال الله تعالى: ﴿لَا تَقْسَمُ بِحَبْلِ اللَّهِ فَأَنْتُمْ لِي بِحَبْلِكُمْ

اللَّهُ﴾ (الآئۃ) (سورة آل عمران: ۳۹)

یعنی اُرتم اللہ تعالیٰ سے محبت رکھتے ہو تو تم لوگ میری اتباع کرو اللہ تعالیٰ تم سے محبت کرنے لگے گا اور تمہارے سب گناہوں کو معاف کر دیں گے۔ ولعلہ ما قبل

تعصى الرسول وانت تظهر حبه، هذا العمرى فى الفعل بدیع

لو كان حيث صاد فلا طعه، ان المحب لمن يحب مطيع

یعنی تم رسول اللہ ﷺ کی نافرمانی بھی کرتے اور ان سے محبت کا اظہار بھی کرتے ہو، قسم خدا کی یہ بہت سی عجیب بات ہے، اگر جی محبت ہوتی تو ضرور ان کا اتباع کرتے کیوں کہ محبت اپنے محبوب کی اطاعت کرتا ہے، تو معلوم ہوا کہ یہ طریقہ اظہار محبت و عقیدت کا نہیں ہے بلکہ ریا و نمود اور خواہش پرستی ہے کئی بدعتوں کا مجموعہ ہونے کی وجہ سے ناجائز اور قابل ترک ہے۔

مسجد کی زمین میں میت کو دفن کرنا:

آج کل ایک رواج یہ ہو گیا ہے کہ مسجد کی موقوفہ زمین میں بانی مسجد یا امام یا کسی بزرگ کے لئے مقبرہ بنایا جاتا ہے، جبکہ متولی یا منتظم کمیٹی کو شرعاً یہ حق نہیں ہے کہ موقوفہ زمین میں کسی کے لئے قبر بنانے کی اجازت دے، وہ جگہ صرف مصالح مسجد کے لئے خاص ہوگی اس کے علاوہ کوئی اور کام کرنا جائز نہیں ہے۔

صرح به عامة كتب الفقه، من الشامية والعالمگیرية.

(مأخوذ از امداد المحققین: ص ۷۸۸)

مسجد کی چھت پر جماعت کرنا:

مسجد کی چھت پر جماعت کرنا مکروہ ہے خواہ گرمی کی وجہ سے ہو یا کسی اور عذر سے البتہ مسجد اگر تنگ ہو تو زائد نمازی چھت پر جاسکتے ہیں۔

قال فى الهندية: الصعود على سطح كل مسجد مكروه وللهذا

اذ اشهد الحجر يكبره ان يعطى بالجماعة فوقعه الا اذا اضاف المسجد

فحينئذ لا يكبره الصعود على منطحة للضرورة كذا في الغرائب .

(عناجید - ۳۲۶/۵ ، حسن الفتاویٰ : ۳۶۲/۶)

مسجد میں چار پائی بچھانا:

بعض فقہاء، غیر مسافر و متکلف کے لئے مسجد میں سوا کر وہ ہے نہایت ضرورت شدیدیہ
تدبیر اختیار کر سکتا ہے کہ پہلے جیسے احکام داخل ہو کر توجہ عبادت کرے اس سے بعد سوائے۔

در اصل ادب یا بے ادبی کا مدار عرف پر ہے ہمارے عرف میں مسجد میں چار پائی بچھانا
محبوب سمجھا جاتا ہے نیز اس سے عوام کے قلوب سے مسجد کی وقعت نکل جائے گی وہ چار پائی پر
تیس کر کے دوسرے ناجائز امور بھی مسجد میں شروع کر دیں گے۔ نیز مسجد میں چار پائی بچھانا ہرگز
نہیں، جیسے پہلے جرتے ہوئے کہ مسجد میں آنا اور نماز پڑھنا سیرجہ نہیں سمجھا جاتا تھا مگر ہمارے عرف
میں اسے مسجد کی بے ادبی سمجھا جاتا ہے اگر کوئی پاک جوتا بھی پہن کر مسجد میں آجائے تو عوام اس پر
ہنگامہ برپا کر دیں گے اس لئے جوتا پہن کر مسجد میں آنا مکروہ ہے۔ (ماخوذ از احسن الفتاویٰ)

مسجد میں گمشدہ چیز کی تلاش:

گمشدہ چیز کی تلاش مسجد میں جائز نہیں ہے کیوں کہ یہ مسجد کے احترام کے خلاف ہے کیوں
کہ اس میں شور اور ہنگامہ مٹا کر ہے، آنحضرت ﷺ نے فرمایا:

”من سمع رجلاً يمشد ضلالة في المسجد فليقل لاردهما الله

عنيك فان المساجد لم تبين لهذا“

جو کسی شخص کو سنے کہ وہ مسجد میں گمشدہ چیز کی تلاش کرتا ہے تو چاہئے کہ کہے اللہ تعالیٰ اس کو توجہ
پر نہ دے کیوں کہ مسجد اس کام کے لئے نہیں بنائی گئی ہے۔

(مسلم باب انہی عن نشد الضلالة : ۲۱۱/۱)

اس حدیث میں صرف گمشدہ چیز کی تلاش سے روکا گیا نہیں گیا ہے بلکہ اس میں اس پر زبرد
تقریباً بھی موجود ہے اور ساتھ ہی اس کی علت بھی بیان کر دی گئی ہے اس زمانہ میں خصوصیت سے اس
حدیث پر عمل کرنا چاہئے اور اس حدیث کا مفہوم عام مسلمانوں کے ذہن نشین ہونا چاہئے اس
وقت کوئی حرج سمجھ نہیں آتا جب چیز مسجد ہی میں گم ہو جائے تو آداب مسجد کا لحاظ کرتے ہوئے

تلاش کی جائے۔ باقی جو چیز مسجد سے باہر تھیں اور کھو گئی ہے اس کی جتنی ان مسجد کے ذریعہ کسی طرح منسب نہیں ہے، اور جمعہ اور فجر میں ہے جس جگہ تصحیضاً اس جگہ اعلان کرے اور اسی طرح لوگوں کے حق ہونے کی جگہ جیسے مسجد کا دروازہ اور بازار مالک ملک تہہ اور اس کی چیز بچانے کا یہ فریضہ فرماید ہے۔

(مجمع الامم ۱۰/۲۰۱ کتاب النقیضۃ، ملخص: فتاویٰ رحیمہ)

اہم یہ ہے کہ مسجد کے باہر تشدد چیز پہنچانے اور لینے کے لئے کوئی جگہ متعین نہ کر دی جائے اس لئے کہ اگر سے مسجد میں ہر وقت اعلان اور شور و شبہ سے محفوظ رہیں گی۔
مسجد کے لئے مسجد میں چندہ کرنا:

بہتر اور مناسب صورت یہی ہے کہ مسجد کے باہر چندہ لیا جائے یا مسجد میں کسی بورڈ پر چندہ کی پتلیں لکھ دی جائے البتہ اگر اس طرح چندہ کرنے سے کوئی طرح کا سیاسی نہ ہوتی ہو اور مسجد میں جمعہ کے دن چندہ کرنے سے مسجد کا زیادہ فائدہ ہو تو اس شرط کے ساتھ برائے مسجد۔ مسجد میں چندہ کرنے کی مجتہدین یہ کہ نمازیوں کو تکلیف نہ ہو، ان کی گردن نہ چھوئے، نمازی کے سامنے سے نہ گزرے مسجد میں شور و شبہ نہ ہو، مسجد کے احرام کے خلاف کوئی کام نہ ہو اور لوگوں کے سامنے کسی کو شرم اور غیرت میں داخل نہ کرے اور حق چندہ وصول نہ کیا جائے ان شرائط کی رعایت ضروری ہے اور ان کی رعایت نہ ہو سکے تو مسجد میں چندہ نہ کیا جائے۔

وهي لثمة قال: والمختار - المثل ان كان لا يمر بين يدي المصلين ولا يتحطى لركبة ولا يسأل لغيره ولا يمر لغيره ولا يعطى له ولا يعطى لغيره ولا يعطى لغيره ولا يعطى لغيره
 اصفة الحد كورد شمس باب الجمعة: (فتاویٰ رحیمہ: ۲۳۹/۹)

ہمارے لئے مسجد میں چندہ کرنا:

عام حالات میں مسجد میں ہمارے لئے چندہ نہ کرنا چاہئے مسجد میں شور و غل ہوگا نمازیوں کو خلل ہوگا، مسجد کی بے احترامی ہوگی ہذا مسجد میں چندہ نہ کیا جائے البتہ اگر کوئی خاص حالت ہو تو حضرت اقدس قاضی نور الدین عارف فرماتے ہیں "اگر شوق صوفی (یعنی گردن نہ چھانڈے) نہ ہو اور نمازیوں کے سامنے سے نہ گزرے اور تشویش علی المصلین نہ ہو اور حاجت ضروریہ ہو تو درست

ہے۔ (امداد العناوی ص ۲۶۱)

مسجد میں ہوا خارج کرنا:

مسجد میں ہوا خارج کرنا ہمارے لیے کوششوں کو برائے نام سے انجام دیتی ہے جس سے انسانوں کو برا ہوتا ہے (اشہاد) چونکہ مختلف اس قسم سے مٹی نہیں ہے۔ اس لیے حضرت مفتی محمد شفیع صاحب فرماتے ہیں کہ ہوا خارج کرنے کے لئے باہر نکالنا چاہیے۔ (آداب املاہ ص ۱) حضرت محمود حسن صاحب فرماتے ہیں جو شخص کثرت ریاچ کا مرتبہ بن جائے تو بار بار مسجد سے نکلتا ہوگا یا کراہت کا مرتبہ کثرت سے نہ نکلتا ہوگا۔

لہذا احتیاط یہی ہے کہ یہاں شخص احتیاط نہ کرے بلکہ اللہ پاک سے دعا کرتا رہے کہ اس کو توبہ اور توبہ کا اجر ملے۔

والله اعلم بالصواب، بعد من فی المسجد فیسور بعضہم بآیات
و بعضہم بالقرآن یسور ویخرج الیہم احتیاج الیہ و ھو الاصح کذا فی
النسائی . (عالمہ مجریہ : ۳۶۱/۵)

مسجد کے روپیہ کو تجارت میں لگانا:

مسجد کی آمدنی اگر ضروریات مسجد سے زائد ہو تو مسجد کے نفع کے لئے اس کو تجارت میں لگانا جائز ہے۔ (امداد العناوی ص ۲۸۰)

مسجد میں خرید و فروخت:

مسجد میں خرید و فروخت اور بیلہ معاملات لگانے کے لئے ناجائز ہیں البتہ حنفیہ کے لئے بقدر حاجت جائز ہے بشرطیکہ سالانہ فروخت مسجد میں داخل نہ کرے۔ (آداب المساجد)

مسجد میں عقد نکاح مستحب ہے:

قال نسى صلى الله عليه وسلم . غلبوا هذا النكاح و جعلوه
امساخا . (مشکوٰۃ بحوالہ ترمذی)

یعنی بزوجہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ”نکاحات کا اعلان کیا کرو اور نکاح کی مجلس مسجد کے اندر منعقد کیا کرو“۔ (ترمذی)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نکاح مسجد کے اندر کرنا مستحب ہے اسی طرح جمعہ کے دن کرنا

بھی مستحب ہے کیوں کہ مسجد میں اور مسجد کے دن کاغذ کرنے سے برکت حاصل ہوتی ہے۔

(معناھر حق حقیقہ)

ابتر یہ بات خوب یاد رکھنی کی ہے کہ مسجد کے ادب واحترام ملحوظ رہے شور شعوب سے احتراز کیا جائے اور بھولنے پہنچے جو آداب اساجد سے واقف ہیں ان کو مسجد میں نہ لایا جائے اسی طرح کوئی میناھ کا کام نہ کیا جائے خصوصاً بعض عورتوں کی کوشش کرتے ہیں جو عام حالات میں بھی میناھ کبیرہ ہے پھر مسجد جیسی مقدس جگہ میں یہ اس کی قیامت و شامت اور بھی بڑھ جاتی ہے اسی طرح بار دھیرہ مسجد کے اندر نہ پہنچنا چاہئے کیوں کہ اس سے بچے وغیرہ گرنے کی وجہ سے کویت مسجد کا خطرہ ہے۔

مسجد میں اظہار کرتا:

آج کل جس طرح مساجد کے اندر اظہار کرنے کا دستور ہے اس میں مسجد کی کویت اور بے حرمتی ہوتی ہے لہذا یہ جائز نہیں۔ مسجد کی جتنی کینٹی پر ضروری ہے کہ نماز کے بعد اتنا وقفہ دے کہ محلہ کے نمازی گھروں میں اطمینان سے انتظار کر کے مسجد میں پہنچ سکیں۔ (احسن الفتاویٰ) ہاں البتہ مسافر سے لئے مسجد سے باہر بقدر ضرورت انتظام کرے تاکہ بہت دیر نہ ہو۔

مسجد کا مکان بینک یا کسی بھی حرام کام کرنے والے کو کرایہ پر دینا:

بینک یا کسی بھی خلاف شرع امور انجام دینے کو مسجد کا مکان کرایہ پر دینا تعاون علی الایم کے مترادف ہے اور قرآن کریم میں تعاون علی الایم کی ممانعت آئی ہے اور شاذ و نادر ہی ہے:

﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾

میناھ اور زیادتی کے کاموں میں معاونت مت کرو، ہذا شرعاً ان کو مکان کرایہ پر دینا ناجائز

نہیں ہے۔ (فتاویٰ رحیمیہ: ۱۰۸۱)

مسجد کی رقم کا سونپ:

ادل تو مسجد کا روپیہ بینک میں جمع کرنا جبکہ حفاظت کا دوسرا ذریعہ موجود ہو خلاف احتیاط ہے اور اگر غلطی سے یا غفلت سے یا قانونی مجبوری کی وجہ سے رقم بینک میں رکھی ہو اور اس پر سود ملا ہو تو مسجد کے بیت الخلاء، غسل خانہ کی مرمت یا صفائی کی چیزوں میں خرچ کیا جائے اگر اس میں ضرورت نہ ہو تو غریب کو دیاجائے، رقم عام کے کاموں میں بھی استعمال کر سکتے ہیں، مسجد پر یہ رقم

مذبح نبیؐ پر نہ کرے یہ عقد میں مسجد کے خلاف ہے۔ (فتاویٰ رحمۃ بحرہ، کتابہ النعیمی)

مسجد میں غیر مسلم کا چندہ لینا:

اگر غیر مسلم اپنے اعتقاد کے اسے قرین سمجھتا ہو تو اس کا چندہ لینے کی وجہ کس ہے مگر اس زمانہ میں غیر مسلم کی رقم مسجد میں استعمال کرنے سے بچنا چاہئے غیر مسلم کا مسجد پر مسکن چھوٹے گا اور کسی وقت ان کے مذہبی کاموں میں چندہ دینا اور شرکت کرنا یا اسے قیلاً دوسرے حرام امور میں دینے۔

(فتاویٰ رحیمیہ، المصنف، صفحہ ۱۰۰)

مسجد میں نماز جنازہ:

بلا عذر مسجد میں نماز جنازہ کرنا حرام ہے۔ خواہ جنازہ مسجد کے اندر ہو یا باہر البتہ نماز جنازہ کے لئے کوئی دوسری جگہ ہو تو معتدبی وجہ سے مسجد میں جنازہ پڑھنے میں گناہت نہیں۔

(فتاویٰ، حسن مفتوی: ۱/۸۲)

مسجد میں جماعت ثانیہ:

بعض لوگ جماعت سے رو جاتے ہیں پھر ان کو مسجد میں دوسری جماعت کرنے کا شوق ہوتا ہے۔ لاکھ جماعت ثانیہ نہ کرنا چاہئے۔

خواہی دارالعلوم مدینہ منورہ میں ہے کہ مسجد محلہ میں امام بوعلیف کے مذہب میں دوسری جماعت کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ قولہ وجہ مکروہی بحرین، (مناسی)

پس اس میں شرکت کرنا درست نہیں اور معتدبی مستحق ثواب نہیں جماعت ثانیہ کی بدعت موجب تعزیر جماعت اولیٰ ہے۔ یہ بھی ایک وجہ فقہاء نے ممانعت جماعت ثانیہ کی تحریر فرمائی ہے اور فضل احمدؒ میں شرکت و امانت ظاہر ہے کہ وہ جب ثواب نہیں ہوسکتا۔

(شرح الفتاویٰ، ص ۱۹۰)

مسجد میں چھوٹے بچوں کو لانا:

مسجد میں چھوٹے بچوں کو لانے کی شرعاً اجازت نہیں ہے اس سے مسجد کا ادب و حرام باقی نہیں رہے گا اور لانے والے کو بھی الیمان قلب نہ رہے گا، نماز میں کھڑے ہوں گے مگر حضورؐ و حضورؑ کی طرف دل لگا رہے گا، حضورؐ کا ارشاد ہے:

"صبروا مع احدکم صبروا معکم ومعانیکم معکم"

یعنی اپنی مسجدوں کو بچوں اور پاگلوں سے بچاؤ۔ (ابن ماجہ: ص ۱۵۵)
 اسی لئے فقہاء کرام، مجسم اللہ تحریر فرماتے ہیں کہ مسجد میں بچوں کو داخل کرنا اگر اس سے مسجد کے نفس ہونے کا اندیشہ ہو تو حرام ہے مگر نہ مکروہ ہے۔ (الاشیاء النظار: ص ۱۵۵۷)
 ہاں البتہ اگر بچہ سمجھدار ہو، نماز پڑھتا ہو، مسجد کے ادب و احترام کا پاس دلی نظر رکھتا ہو تو اس کو مسجد میں لانے میں کوئی حرج نہیں، غالباً اسی بناء پر سات سال کی قید حدیث میں موجود ہے یعنی سات سال سے کم عمر کے بچوں کو نہیں لانا چاہئے اس سے بڑی عمر کے بچوں کو ادب و احترام کی تعلیم دے کر لانا چاہئے، وہ بالغ بچوں کی صف میں گھڑا رہے اگر صرف ایک ہی بچہ ہے تو وہ بالغوں کی صف میں گھڑا ہو سکتا ہے مکروہ نہیں ہے۔ (فتاویٰ ربیعہ: ۱۲۱/۳)

مسجد کی صفائی کا اہتمام:

مسجد کی صفائی سترائی کا اہتمام کرنا امت محمدیہ ﷺ کے لئے کس حد تک ضروری ہے، اس کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ جناب نبی کریم ﷺ جنس نہیں مسجد کی صفائی فرماتے تھے، حضرت یحیٰ بن زیدؓ سے روایت ہے:

”ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یضع غبار المسجد

بحرہ: ۳۹۸/۶) (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۹۸/۶)

یعنی جناب نبی کریم ﷺ مسجد کے گرد و قریب کو کھجور کی ٹہنی سے صاف کیا کرتے تھے۔
 اسی طرح حضرت عمرؓ فراروق کے متعلق منقول ہے کہ وہ ایک مرتبہ گھوڑے پر سوار ہو کر مسجد قبا، تشریف لے گئے اس میں نماز پڑھی پھر فرمایا ”اے رقا (کسی شخص کا نام ہے) مجھے کھجور کی ایک ٹہنی لا کر دو، اس نے لا کر دی آپؐ نے ایک کپڑے سے اپنی کمر باندھی اور تمام مسجد میں بھاڑ دی۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۹۸/۶)

اسی طرح حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جناب نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ میری امت کے اعمال کے ثواب سب میرے سامنے پیش کئے گئے یہاں تک کہ ایک ایسا چمک کر جس کو کسی شخص نے مسجد سے نکال دیا ہو اس کا ثواب بھی پیش کیا گیا اور میری امت کے سارے گناہ بھی پیش کئے گئے، پس میں نے کوئی گناہ اس سے بڑا نہیں دیکھا کہ آدمی قرآن مجید کی کوئی آیت یاد کر کے پھر بھول

جاتے۔ (مشکوٰۃ بعد الہام: ۱۰۱ - ترمذی)

احکام الاکراہ

مجید شخص کے احکام:

الاکراہ لغة: الامور والاعمال الاجبار، يقال: كرهه فمى فعل كذا اذا

جبره عليه دون رضاءه۔

جبر و اکراہ کی اصطلاحی تعریف:

کسی انسان کو قتل و سخت ذیت یا مال تلف کرنے کی دھمکی دے، کسی خلاف شرع و خلاف طبع کام کرنے پر مجبور کرنا۔

الاکراہ: حتمل الجبر علی ما یکرہ بالوعدہ بالنقل او الشہید

بالضرب التمدد او باللاف نحل او بالادوی انحصار فتل صمی اللہ

علیہ و مسدوع عن اعنی الخطاء و النہای و ما استکرہوا علیہ ای ما

اکرہوا علیہ من قولہ او فعل جبراً و قہراً دون اختیار۔

اندرجہ امن ماحہ فی مسدوع: ۲۰۵۳۔ لفظ ان اللہ نعالی

عن امی: الخط و النہای و ما استکرہوا علیہ۔ (قفہ المعاملات)

اکراہ کی دو قسمیں:

(۱) اکراہ عسر ملجی:

یعنی کسی کو ایسے قول و فعل پر مجبور لیا جائے جس سے سنبھالنے پر وہ دل سے راضی نہیں مگر ایسا بے اختیار ہے۔ یہ گناہ بھی نہیں کہ انکار نہ کر سکے، یہ فقہاء کی اصطلاح میں اکراہ غیر ملجی کہلاتا ہے۔ ایسے اکراہ سے کوئی گناہ نہیں نکلتا، کسی حرام فعل کا ارتکاب کرنا جائز نہیں ہوتا، البتہ بعض جزائی احکام میں اس پر بھی نکتہ اثر مرتب ہوتے ہیں، جس کی تفصیل کتب فقہ میں مفصل مذکور ہے۔

(۲) اکراہ ملجی:

یعنی اکراہ کا اس درجہ یہ ہے کہ وہ اسلوب اختیار کر دیا جائے کہ اگر اکراہ کرنے والوں کے کہنے پر عمل نہ کرے تو اس کو قتل کر دیا جائے گا یا اس کا کوئی عضو کاٹ دیا جائے گا، یہ فقہاء کی اصطلاح میں اکراہ ملجی کہلاتا ہے۔

ایسے اکراہ کی حالت میں کھڑے کفر زبان سے کہہ دینا، بشرطیکہ دل ایمان پر مطمئن ہو جائز ہے۔ اسی طرح دوسرے انسانوں کو قتل کرنے کے علاوہ اور کوئی حرام فعل کرنے پر مجبور کروایا جائے تو اس میں بھی کوئی ممانعت نہیں۔

مگر دونوں قسموں میں شرط یہ ہے کہ اکراہ کرنے والا جس کام کی دھمکی دے، اسے اپنے ہاتھ اس پر قادر بھی ہو اور جو شخص جتنا ہے اس کو غالب گمان یہ ہو کہ اگر میں اس کی بات نہ مانوں گا تو جس چیز کی دھمکی دے رہا ہے وہ اس کو ضرور کر دے گا۔ (تفسیر مظہری، معارف القرآن، ص ۷۰۷/۴، ج ۵)

فَالَّذِي مَنَعْنِي الْإِبْهَرُ : وَشَرَطَ الْإِكْرَاهَ قُدْرَةَ الْمَكْرَهِ ، سَمِ فاعِل ،
عَلَى مَا هَدَى بِهِ ، مَلْطَأَنًا كَانَ أَوْ لَصًا وَحَرْفُ الْمَكْرَهِ ، اسْمٌ مَفْعُول ،
وَفِعْلٌ ذَلِكْ ، وَكُونُهُ مَسْتَعْنَاءً قَبْلَهُ عَنِ فِعْلِ مَا أَمَرَ عَلَيْهِ لِحَقِّهِ ، أَوْ
لِحَقِّ آخَرٍ ، أَوْ لِحَقِّ الشَّرْعِ وَكُونُ الْمَكْرَهِ بِهِ مُتْلَفًا نَفْسَهُ أَوْ عَضْوًا
أَوْ مَوْجِبًا عَمَّا يُعَدُّ الرِّضَا .

(ملتقى الابحر للامام ابراہیم الحلبي : ۱۷۸/۹)

اکراہ سے حرام کے ارتکاب پر گناہ نہ ہونے کی دلیل ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

وَالْأَصْلُ فِي هَذَا قَوْلُ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فِي أَعْظَمِ الدُّوَبِ - وَهُوَ
الْكُفْرُ : ﴿ مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ الْأَمْنُ مِنْهُ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ
بِالْإِيمَانِ وَلَسْكَانٌ مِنْ شَرِّهِ يَكْفُرُ ضَلُّوا أَنْفُسَهُمْ غَضِبَ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ
عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ ذَلِكُمْ بِأَنَّهُمْ اسْتَحْبَبُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ
اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۝ ﴾

(سورۃ الشعراء : الآيات ۱۰۶-۱۰۷)

یعنی جو شخص ایمان لانے کے بعد اللہ کے ساتھ کفر کرے مگر جس شخص پر زبردستی کی جائے۔ بشرطیکہ اس کا دل ایمان پر مطمئن ہو لیکن ہاں جو بھی کھول کر کفر کرے تو ایسے لوگوں پر اللہ تعالیٰ کا غضب ہوگا اور ان کو بڑی سزا ہوگی اور یہ اس سبب سے ہوگا کہ انہوں نے دنیوی زندگی کو آخرت کے مقابلہ میں عزیز رکھا اور اس سبب سے ہوگا کہ اللہ تعالیٰ ایسے کافر لوگوں کو جہالت میں لیا کرے۔

(بیان القرآن)

بیعت صحابہ کرام کے بارے میں مائل ہوئی جن کو مشرکین نے گرفتار کر لیا تھا، اور کہا تھا کہ وہ کفر اختیار کریں اور قتل کر دیئے جائیں گے۔

یہ گرفتار ہونے والے حضرات، حضرت عثمان اور ان کے والد عین یا سر اور سیدہ اور مصیب اور بلال اور خباب رضی اللہ عنہم تھے، جن میں سے حضرت یا سر اور ان کی زوجہ سیدہ نے کلمہ کفر بولنے سے قطعی انکار کیا، حضرت یا سر رضی اللہ عنہ کو قتل کر دیا گیا، اور حضرت سیدہ کو دو ہاتھوں کے درمیان باندھ کر ان کو مختلف سمتوں کی طرف دوڑایا گیا، جن سے ان کے دو گلے الگ الگ ہو گئے اور وہ شہید ہو گئیں۔ دوسری دو بزرگ ہیں جن کو اسلام کی خاطر سب سے پہلے شہادت نصیب ہوئی، اسی طرح خباب رضی اللہ عنہ نے کلمہ کفر بولنے سے قطعی انکار کر کے بڑے اطمینان کے ساتھ قتل کئے جانے کو قبول کیا، ان میں سے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے جان کے خوف سے زبانی کلمہ کفر کا اقرار کر لیا، مگر دل ان کا ایمان پر مطمئن اور جما ہوا تھا، جب دشمنوں سے رہائی پا کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو بڑے رنج و غم کے ساتھ اس واقعہ کا اظہار کیا، آنحضرت ﷺ نے ان سے دریافت کیا کہ جب تم یہ کلمہ بول رہے تھے تو تمہارے دل کا کیا حال تھا، انہوں نے عرض کیا کہ دل تو ایمان پر مطمئن اور جما ہوا تھا، اس پر رسول اللہ ﷺ نے ان کو مطمئن کیا کہ تم پر اس کا کوئی وبال نہیں، آپ ﷺ کے اس فیصلہ کی تصدیق میں بیعت مائل ہوئی۔ (قرطبی، مغیری)

وقال العلامة انصاری حفظہ اللہ:

ومن سب رسول الآیۃ الکریمۃ، یتضح لنا بحلاء حکم الاکرامہ
الصلحی، الذی تحدث عنہ الفقہاء، والذی ینبیح للممسۃ فعل ما اکرمہ
علیہ

روى الحافظ ابن کثير من سبب نزول هذه الآية ان "عمار
بن ياسر" رضى الله عنه، اخذه فمشمع كوني فعدوه، عذاباً شديداً
حتى قاربهم، اى واقفهم، فى بعض ما ارادوا، واظهر الكفر على
لسانه فشكوا ذلك الى ابي صلى الله عليه وسلم، فقال له لرسول
صلى الله عليه وسلم: كيف تعد قلنت؟ فقال يا رسول الله: اخذه
مطعناً مالايمان! فقال له عليه الصلاة والسلام: "ان عادوا

فصل "تفسیر اس کلمہ" ۱۰، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹،

فقد هي ما قلت انه

بِذَرْنِي فِي الْحَدِيثِ وَالْبَهْفِ، ثُمَّ "مُعْجَزَاتُ بَابِ" لَهَا تَكْرَارٌ.

مکتبہ دار عینی سبب محمد اہلبی القادسیہ و معہ - راجع فی رسالہ

عنہ السلام علیہ السلام ما یروا کذا عصارۃ قضاۃ ورمایہ علیہ السلام.

مائیکو کو سی۔ جی۔ بٹک و ڈاکٹر۔ الہتھیہ بنجیر!!

فان : كبري نعمه فسلطه " فالان : وضمه انما لا بد من : غفائل به حالي

۱. قله عیالید و سلسله :

”فان عادوا فعد“ وقيل ذلك لئلا ينزعى : ﴿الْأَمْرِ الْمُحْرم﴾

وَفِيَّهِ حُطْحُطٌ مَّا لَا يُعْصَى، ﴿١٠﴾ الْآيَةُ

والتوجه: (مواكمت واييهي - وغانه) كذا من مخرج على شرط فبحس وليم

بختیاری و انحصار قسطنطنیة : ۱۵۸۱

کفر یا کراہ کے وقت ایمان پر ثابت قدم رہنا افضل ہے:

اگر کوئی مسلمان کسی کافر کی قید میں آجائے اور وہ کلمہ کفر پر مجبور کرے اور بصورت دیگر قتل کی

دوسری دے تو شرعاً ہاں ہے کلمہ کفر کہنے کی جو احادیث ہیں۔ یہ گنجائش اور نصت ہے اس وقت بھی

عزیمت کا راستہ یہی ہے کہ زبان سے بھی کلمہ کفر نہ کہے اور ایمان پر ثابت قدم رہے، اور کفریہ

طاقت کے سامنے ڈٹ جائے اور جان و دیر ہے، مصائبِ کرام کے بکثرت واقعات ہیں، جن میں

انہوں نے ایمان برتتا بہت قہمی دکھائی اور جان قربان کر دی۔ دینا غی و طیل میں صحابہ کرام کے ایمان

رہایت قدمی کے چند واقعات نقل کئے جاتے ہیں جو بعد کے مسلمانوں کیلئے یقیناً مشعل راہ ہیں۔

٩ - وبطل على ذلك ماروني أن "مصلحة الكدوب" الذي ادّعى.

لنبوءة، وقم تحب بدينه رجلا ان من اصحاب رسول الله صلى الله عليه

وَمُلْكٌ فِي الْأُمَمِ، فَحَنَنِي بِهَذَا رِبِّهِ . فَقَالَ لِأَحَدِهِمَا : مَا تَقُولُ فِي

محمد؟ قال: هو رسول الله!

قَالَ : فَمَا تَقُولُ عَنِّي ؟ قَالَ وَادَّتْ أَيْضًا ! عَهْدِي مَسْبُوء !

و حیء لا حرج۔ فقار۔ ما نفوذ فی محمدؐ قتل۔ افسہد آہ
رسول اللہ!

قال: اب نفوذ ہی "فقار۔ ما نفوذ؟" اب افسہ لا افسہد
فأعادہا ملوہ: الا، و فی کمال مرہ رجبہ بالحواب عسہ: ارا افسہ
لا افسہد، عفتہ عہ ر اللہ!

فبیغ حرمہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم، مقال: "انما الاول فقد
أخذہ روحہ اللہ عروہ لی، و ما اثنانی فقد صدغ بالحق فہینالہ
الجنة".

(نظر التلخیص النعیر، ص ۲۷۶، مفسر تفرعی ۱۰۰/۱۸۹)

(۱۱)

یعنی جھوٹے نبوت تسلیم نہ کر کے لوگوں نے دو صحابہ کرام کو گرفتار کر لیا اور میلہ کے پاس
حاضر کر دیا۔ اس نے ایک صحابی سے پوچھا کہ تم محمد کے بارے میں کیا عقیدہ رکھتے ہو تو انہوں نے
کہا وہ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں، پھر دوبارہ پوچھا کہ میرے بارے میں کیا عقیدہ رکھتے ہو تو انہوں
نے (جان بچانے کے لئے زبان سے کہہ دیا) کہ تم بھی رسول ہو تو ان کو قید سے رہا کر دیا۔

دوسرے صحابی کو میلہ کے سامنے لایا گیا تو اس نے سوال کیا کہ محمد ﷺ کے بارے میں کیا
عقیدہ ہے تو جواب دیا، افسہ اسے رسول اللہ یعنی میں جو اسی دعا میں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے رسول
ہیں پھر میلہ نے اسے بارے میں پوچھا میرے بارے میں کیا عقیدہ ہے تو صحابی نے جواب دیا
نیا پوچھتے ہو؟ میں تو بہرہ دونوں سناؤں ہوں، تو میلہ نے اسے بارے میں تیس مرتبہ پوچھا،
صحابی رسول نے ہر دفعہ یہی جواب دیا کہ مجھے تمہاری بات سنائی نہیں آئے رہی ہے، تو اس صحابی کو
قتل کر دیا۔ رسول اللہ ﷺ کو جب اس واقعہ کی خبر پہنچی تو اشراف مایا کہ، پہلے فلس نے تو اللہ تعالیٰ
کی رحمت پر محسوس کیا، لیکن دوسرا حق پر ثابت قدم رہا، (اور جان بچانے کے لئے) اس کو یہ ثابت قدمی
مبارک ہو اور اس کے لئے جنت کی خوش خبری ہے، یہ واقعہ "تلخیص النعیر" میں ہے اور تفسیر
قرطبی میں بھی۔

الغضب ، من أجل دينه ، كما استشهدت "سنة ١٣٨٠ م عسار بن ياسر ، قتلها أبو جهل عليه الله ، بحربة قطع بها أعضاءه ، لأنها آتت الكفر ، ونسبت على الاسلام ، فكانت أول شهيدة من أسماء في الاسلام ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ على هؤلاء المعذبين من آل ياسر ، فيقول لهم : حسروا آل ياسر ، فإن موعدكم الجنة .

۳۔ مروی لنا الامام البخاری فی صحیحہ ، ما أصحاب المسلمین من شلالتہ ومن ، فيقول يصد عن عذاب من : أذرت رضي الله عنه قال : شكوا لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو متو مدبرة له في ظل الكعبة ، وقد لقينا من المشركين شدة فقلنا يا رسول الله : ألا نمتنصر ليا ؟! لا ندخلونا ! ! .

فقال لهم صلى الله عليه وسلم : قد كان من قبلكم ، يؤخذ الرجل فيحفر له في الأرض ، يعضى حفرة فيجعل فيها ، ثم يؤتى بالمشتر ، فيوضع على رأسه فيجعل فضض ، أي يشر حتى يقع على الأرض شقين ، ويمشط بأمشاط الحديد ما دون لحمه وعظمه ، ما يصد ذلك عن دينه ! ! .

والله ينص الله هذا الأمر . أي يظهر دين الاسلام . حتى يسير الراكب من صنعاء الى حضر موت ، لا يعاصف الا الله . والذئب على غصه . ولكمكم تستعملون . (اسرجه البخاری رقم : ۳۶۱۶)

(۶)

صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت خباب بن ارت رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ کعبہ کے سایہ میں چادر لپٹے ہوئے تشریف فرما تھے یہیں مشرکین کی طرف سے سخت اذیت پہنچی رہی تھی ، ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ (ﷺ) کیا آپ ہمارے لئے اللہ تعالیٰ سے مدد طلب نہیں فرماتے ؟ کیا آپ ہمارے حق میں دعائیں فرماتے ؟

آپ ﷺ نے قلمی دیتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ گذشتہ انبیاء کی استخوانوں طرح طرح کی تکلیفیں

دی نہیں ہیں، ان پر سخت آزمائش آئی ہیں حتیٰ کہ انھیں دفعہ ایسا بھی ہوا کہ رُحاً خود کو اس میں ڈال دیا جاتا پھرتا رہی سے ان کے سر کو چیر کر دو ٹکڑے کر کے زمین پر پھینک دیتے اور بعض لوگوں نے زندہ جسموں پر لوہے کی کنگلی کی چاتی جس سے تمام گوشت ادھر چاٹا جا تا جسم پر صرف ہڈی رہ جاتی، لیکن یہ تمام تکالیف و مشقتیں ان کو دین حق سے نہ پھیر سکیں۔

اللہ کی قسم اللہ تعالیٰ دین اسلام کو ضرور قلب عطاء فرمائیں گے، یہاں تک کہ ایک وقت آئے گا، دین کی برکت سے ایسا امن و سکون قائم ہوگا کہ ایک شخص منشاءِ امن سے حضرموت تک تنہا سفر کرے گا اس کو اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کا خوف نہ ہوگا جیسے بھیڑیا سے کرمیوں پر نقصان کا خوف نہ ہو، لیکن تم دعا اور طلب اسلام کی طلب میں جلدی پکارتے ہو۔ (بخاری)

۴۔ وقصة "عصیب بن عذی" رضی اللہ عنہ، ورمز للبطولة والفساد، والشهادة في سبيل الله، فقد غلب المشركون ببعض الصحابة، الذين أرسلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لتعليم القرآن والدعوة إلى الله، فوقع "عصیب بن عذی" في شياكمهم، فقتلوا به إلى مكة وباعوه لكفار قريش، فهدبوه عذاباً شديداً ليحبروه على الكفر، ويردوه عن الاسلام، وطلبوا منه أن يسب محمداً صلى الله عليه وسلم ويذكر آلهم بخير، فلم يسب إلا آلهم، ولم يذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا بخير.

و لما يسود من كفره، عزموا على قتله، اجتمع حوله الأشرار الفجار، ليروا مصرعہ، ولما أرادوا قتله طلب منهم أن يصلوا ركعتين، فأكفوا له، فأوحى صلى الله عليه وسلم، وقال: واللّٰه لو لا أن يظنوا بي الحزج، أي الخوف من الموت، لأطلت في الصلاة، ثم طلب منهم أن يلقوه على وجهه ليصوت وهو ساجد، فأبوا عليه ذلك، فرفع يديه نحو السماء، ثم قال: اللهم اني لأرقي الأوجع عذو، فأقرأ رسول الله مني السلام، ثم دعا على المشركين فقال: اللهم أحصهم عذبا، واحطهم بداء، ولا تبق منهم أحثا، ثم أشتد بقول:

والله اعلم بالصواب

عَمَّا يُدْعَى بِهِ الْفِتْنَةُ فَذَرْهُنَّ لَعَلَّكُمْ تَحْشَرُونَ

وَأَنْتَ بِمَدِينَةِ الْوَعْدِ أَهْلًا

ولا حزن لاسي لاسي لاسي لاسي

فمن أنعمه وحببه : نحول وحببه لحم الخبزة ، وأحبر عنه الرموني

صلى الله عليه وسلم .

”هَمْ رِيسِي فِي السَّحَابَةِ“ فَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْإِنْسَانَ عَلَى الْإِيمَانِ

أفصلي من الأعداء عني . "

1: بولي إيثيلين الأحام حميد ، بوليم داف 3 ، والدي ماتي ، انظر نص التجربة ، 54/5 .

(7)

حضرت ضعیب رضی اللہ عنہ ان صحابہ کرام میں سے ہیں جن کو رسول اللہ ﷺ نے عظیم قرآن اور دین اسلام کی دعوت کے لئے ہندوستان سے ولید کی شکل میں روانہ فرمایا تھا، لیکن اتفاق سے کفار کی نزاری اور دھوکہ کی وجہ سے ان کے قید میں آ گئے اور ان کو گرفتار کر کے کدھر سے جہاں یہ وارد فرمائش نہ کے ساتھ فروخت کر دیا قریش نے انہیں سخت تعذیبیں پہنچائیں اور بہت ذرا دھمکایا کہ دو دین اسلام سے پھیر جائیں اور کفر کی طرف لوٹ جائیں، اور ان سے مطالبہ کرتے رہے کہ رسول اللہ ﷺ کو سب و شتم کریں، اور کفار کے محبوبان باطلہ کی تعریف کریں، لیکن ہر ذلہ ان مجبوران باطلہ کی خدمت اور رسول اللہ ﷺ کی تعریف ہی فرماتے رہیں، جب کفار کہ حضرت ضعیب رضی اللہ عنہ کے کفر و ارتداد سے بازویں ہو گئے تو انہوں نے قتل کا ارادہ کر لیا، اور ان کے قتل کا وہ کے نزدیک جمع کر دیا، جمع ہو گیا تاکہ قتل کا نظارہ کریں، اس وقت حضرت ضعیب رضی اللہ عنہ نے کفار سے اجازت طلب کی کہ وہ دو رکعت نماز پڑھ لیں پنانچہ اجازت مل گئی اور تین رکعت نماز پڑھی، پھر ارشاد فرمایا بخدا اگر مجھے اس طعن کا خوف نہ ہو گا کہ یہ مسلمان سوت سے ٹھیرا گیا تو میں طویل نماز پڑھتا، پھر کفار سے درخواست کی کہ مجھے وہ نہ ملے ملایا جائے تاکہ نہ تعانی کے سامنے جبر و کی حالت میں موت آئے لیکن کفار نے اس بات کو قبول نہیں کیا، تو حضرت ضعیب رضی اللہ عنہ نے آسمان کی طرف

ہاتھ اٹھایا اور دعائی، اے اللہ یہاں تو دشمن کے چہروں کے علاوہ کوئی چہرہ نہیں آ رہا ہے۔ پھر مشرکین کے خلاف ہدایتی

اللَّهُمَّ اجْعَلْهُمْ عِدًّا، وَاجْعَلْهُمْ عِدًّا، وَلَا تَبِ مَنَّهُمْ أَحَدًا

یعنی اے اللہ ان کفار کو تو کین کر دے، اور ان کو منتشر کر دے، اور ان میں سے کسی کو روئے زمین پر باقی نہ چھوڑے، پھر مذکورہ بالا اشعار کچھ دین کا مطلب یہ ہے:

جب ایمان کی حالت میں موت نصیب ہو رہی ہو تو مجھے اس بات کی کوئی پروا نہیں کہ اللہ کی خاطر جان دینے کے بعد میری اشیاء کس سمت میں گر رہی ہوگی، میں کفار کے سامنے نزع و فزع کا اظہار نہیں کروں گا یہ امر اللہ وادی تو اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔

قصۃ عبد اللہ بن خالدہ السہمی

شہرہ و ذکر ۹۷۸ھ ط ۱۱۵۸ھ میں کبیر فی تصدیقہ ہمدانیہ المقدسہ الرائعہ ۔
قصۃ "عبد اللہ بن خالدہ" أحد صحابة النبي صلى الله عليه وسلم .
أنه كان في أحد المعارك مع الروم ، فوقع أسيراً مع بعض المسلمين
في أيدي الروم ، فحضر ملك الروم يأبى الأسرى رجل من الصحابة
، فأمر به فأحضر ، معرض عليه أن ينصر . وقال له : أزو جلت ابنتي ،
وأفاسمك نصف منكى ، أن تعطت هي النصرانية فتركت دين
محمد!!

فقال له عبد الله : والله لو أعطيتني كل ما تملك ، وكل ما
يسلكه العرب ، وكل ما في الدنيا ، على أن أترك دين محمد طرفة
عين ، ما فعلت !!

فقال له ملك الروم : إذا فعلت ! أعالي : افعل ما بدا لك و ما شئت !!
فأمر به السمت أن يصلب على عمود ، وأمر المرأة أن يرموه
بالهام في غير مقتل ، وهو معرض عنه النصرانية فأبى !!

ثم أمر بالزوجه ، وأمر الجنود أن يأتوا اليه بقلع كبيرة ، فأحس عليها
حتى صارت سمراء لاهية من شدة الحرارة ، وأمرهم أن يأتوا بأسير

من المسلمین ، و انی سمعہ الفوقہ فی انعام حرمه ، و انعام حرمه ، و عرضوا
على الصحابی الصخرانی و هو یأسی ، فامر به استئذان بلقی فی الهدر
، فوضعه فی الذکره یفوقه فی انعام حرمه ، فطعم به و انعام حرمه و انعام
باعتدانه انعام ، و ذال له ، ما یبکیك !

قال : انکى لأیسا نفس واحد نموت فی سبیل الله ، و کنت
أتمنئ أن یکن لی مائة نفس نموت فی سبیل الله !

قلت ، انی علمت انعم صلاه دینه ، انما ان یحیی فی مکان ضیق ،
و ان یسمع عه الطعام و الشراب ثیما ، انما انی یحیی و یحیی حرمه و یأکل
منه ، یحیی صلاه ایام ، و قد کاد الحرج و العطش أن یجفک ، فانی انما
بأکل ، فاعبر العنک و دعاه فقال له ، لم یجأ له بأکل من الطعام ، و قد
أوشکت علی الموت ؟

فقال : انی أعلم أنه یحیی لی ، لأنی مضطرب ، و انکى من ذل ان
أشکت فی دین محمد !

فقال له الحلیک : قبل رأسی و أنا أطلق مرأحت !! فقال له عه
الله : أقبل رأسی ، بشرط أن تطلق معی جمیع الأسرى المسلمین ، فقال
له : أفعل ذلک ، فقبل الصحابی رأسه ، فامر بالطلاق سراحه و إطلاق
جمیع الأسرى من المسلمین .

ولما رجع الی المدینه فصوره ، و ان الحبر قد وصل الی عمر
رضی الله عنه و هو خلیفه المسلمین ، فلما دخل منه ماء حرمه عمر
مسرعاً و قال : " حق ع ، انی کل مسلم ، أن یقبل رأسی " عبد الله بن
حذافه " و ان أول من یفعل ذلک ، فقبل عمر رأسه ، و قبل المسلمون
رأسه .

و هكذا یكون الصلاه فی الدیر ، انما لمسلم و الدین الله ،
بحکم نرحم أنوف الأعداء ، و لأحد العیسة فقبل من لأخذ

بشرعہ کما دیکر العلماء۔

(انظر عبر حفظہ کثیر : ۲۰۰ : ۲۱۰، وقد یؤتی هذه لفظة عن الحافظ ابن عساکر)
دوسرے مسلمان کے مال تلف کرنے پر جبر واکراہ:

جب کسی مسلمان کو قس و غیرہ کی ہتھی کے زریعہ مجبور کیا جائے کہ دوسرے مسلمان کا مال تلف کرے تو شرعاً حکم یہ ہے کہ مال تلف کر کے اپنی جان بچائے بعد میں "اکراہ" یعنی مجبور کرنے والے کے اصرار و اذہم ہوگا، البتہ امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اکراہ کی صورت میں بھی دوسرے مسلمان کا مال تلف کرنا حرام ہے، کیوں کہ یہ حق واجب ہے۔

قال العلامة الصاوی حفظہ اللہ :

إذا أكره إسان علی اذلاف مال مسلم، فیرخص له عند الاكراه
النظام الملحق به، لأن مال العبریناح عند الضرورة، وعند شدّة
الخصصة، الحاجة، والضرورة متحققة هنا بسبب الاكراه، قال
تعالی: ﴿لَمْ يُمْضِرْ غَيْرَ نَافِعٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِلَمَ عَلَيْهِ﴾، والرخصة هنا
نرفع عنه اسم المؤاخذه الأخریة، المراد بالاكراه النام هو احرأق
نمال، أو ملحق مصاء عند الجمهور "اشاعیة، والحنفیة، والحنابلة"

(انظر لفظة الاسلامی وادته المدکثور وربة فرحلی : ۲۹۲ : ۱۵)

وقال المالکیة: لا یرخص له فی الاحرأق، لتعلق حق العید به،
وقد قال صلی اللہ علیہ وسلم :

"كل المسلم علی المسلم حرام : دمه، وماله، وعرضه،"
والصحيح قول الجمهور .

قال فی ملتقى الأشعر : وإن أكره علی اذلاف مال مسلم، بانقتل،
أو قطع عضو منه، وحصر له أن يفعل ذلك، ونضمنان عنى المكره .

(ملتقى الأشعر : ۱۸۱ : ۲۰)

غزیر کا گوشت یا شراب نوشی پر مجبور کرنا:

اگر کسی مسلمان کو غزیر کے گوشت کھانے یا شراب نوشی پر مجبور کیا جائے یا بتوں کو سمجھہ کرنے پر

مجبور کیا جائے و رمضان کے روزہ توڑنے پر مجبور کیا جائے۔ یا غیر قبل کی طرف نماز پڑھنے پر مجبور کیا جائے ایسے موقع پر دیکھے کہ یہ جبردار کو کس نوعیت کا ہے، اگر مادییت قیداً وغیرہ کا ہے تو ہرگز حرام کا ارتکاب نہ کرے اور اگر قتل یا کسی عضو کے تلف کرنے کا ہے جس کو پہلے اگر کوئی کامل لکھا تھا تو پھر دن گناہوں کا ارتکاب کر کے اپنی جان بچاؤ ضروری ہے، بلکہ اس موقع پر دوسرے ان امور کا ارتکاب کر کے اپنی جان بچانے اور حرام سے بچنے ہوئے صبر کرے اور قتل ہو جائے تو گناہ گار ہوگا کیوں کہ اس نے اپنے نفس کو ہلاکت کے لئے پیش کر دیا۔

قتل یا زنا پر مجبور کرنا:

اگر کسی انسان کو دوسرے انسان کے قتل پر یا زنا کرنے پر مجبور کیا جائے تو شرعاً اس کے لئے حلال نہیں کہ دوسرے انسان کو قتل کرے اگرچہ اس مجبور کی جان بچ جائے، کیوں کہ دوسرے مسلمان کا قتل کسی حال میں بھی حلال نہیں کیوں کہ اس مجبور انسان کی جان دوسرے انسان کے مقابلہ میں کوئی زیادہ قیمتی نہیں۔

قال العلامة العصابی رحمہ اللہ تعالیٰ :

وَذَا أَكْرَهَ انْسَانٍ عَلَى قَتْلِ غَيْرِهِ . أَوْ أَكْرَهَ عَلَيْهِ الزَّوْنِ ، فَلَا حِلَّ لَهُ أَنْ يَفْعَلَ عَلَى ذَلِكَ ، وَصَحْبُ أَنْ يَصْر ، وَلَوْ أَدْنَى يَهْ دَلَّتْ عَلَى تَعْرِيفِ نَفْسِهِ لِلْحَضَر ، لَأَنَّ هَذَا مِمَّا لَا تَجِبُهِ الْفُضْرُورَةُ ، فَلَيْسَ بِغَيْرِ نَفْسِ الْاِنْسَانِ أَعَزَّ وَلَا أَغْلَى مِنْ نَفْسِ غَيْرِهِ ، حَتَّى يَقْدَمَ عَلَى قَتْلِهِ ، فَكَمَا يَحْرُصُ عَلَى حَيَاتِهِ ، يَتَجَنَّبُ أَنْ يَحْرُصَ عَلَى حَيَاةِ الْاِنْسَانِ ، فَإِنَّ قَتْلَهُ تَمِّمٌ . لَأَنَّ قَتْلَ الْمُسْلِمِ حَرَامٌ ، لَا يَبَاحُ لِفُضْرُورَةٍ مَا ، سِوَا كَذَلِكَ أَكْرَاهَ : ١ : قَتْلُ أَوْ عَذْر .

قال الامام القرطبي : " اجمع العلماء على أن من أكره على قتل غيره ، أنه لا يجوز الاقدام على قتله ، ولا انتهاك حرمة ، وبصر على السبيل الذي نزل به ، ولا يحل له أن يقتل نفسه بغيره . ويسأل الله الله إمامة في الدنيا والآخرة " واللّٰهُ تَعَالٰى اعْلَم وَحَسْبِيَ اللّٰهُ عَنِّي سُبْحَانَ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ .

دیئے اور وقوع طلاق کا تعلق صرف الفاظ طلاق اور کر دینے سے ہے، ذیل کا قصہ اور دو شرطیں،
جیسا کہ حدیث مذکور سے ثابت ہے اس لئے یہ طلاق واقع ہو جائے گی۔

(معارف، المجلد ۱۰، ص ۸۱)

کسی کو خودکشی پر مجبور کیا جائے اس کا حکم:

اگر کسی انسان کو مجبور کیا جائے کہ خودکشی کر لے ورنہ ہم تجھے قتل کر دیں گے تو ایسی صورت میں
بھی خودکشی کرنا حرام ہے کیوں کہ مکروہ کے لئے انفعول حرام کا ارتکاب اس وقت جائز ہے جب اس
سے ہونے کا خطرہ ہو، خودکشی میں تو اپنے ہاتھ سے جان کو تلف کرنا ہے اس لئے یہ ناجائز اور حرام ہے،
لہذا ایسے موقع پر صبر کرے اور جان بچا جائے تو شہادت کا مرتبہ حاصل ہوگا۔

احکام الشفہ

حق شفہ کے شرعی احکام

حق شفہ کی تعریف:

قال صاحب منہجی لا یحرم : ہی تملک العقار علی منشریہ

فام علیہ جبراً ای تمسک بالثمن الذی باعہ جبراً عنہ

(منہجی لا یحرم: ۱۹۵/۲)

حق شفہ کی مشروعیت:

شریعت مطہرہ نے ہر انسان کو آزادی اور سکون کے ساتھ زندگی گزارنے کا حق دیا ہے، اگر
کسی کے پردوں میں کوئی ایسا شخص آباد ہو جس کے عادات و اخلاق پسندیدہ نہ ہوں تو ان کے ساتھ
زندگی گزارنا بہت مشکل ہو جاتا ہے، بسا اوقات انسان تنگ ہو کر وہاں سے کوچ کر جاتا ہے۔

کذا قال منشاعر:

دار حار السوء ان جبار وان

ام نہ جد صبرا فعا علی النفل

یعنی وہ گھر جس کا پردہ برا ہے، اگر اس کی ایذا پر صبر ممکن نہ ہو تو وہاں سے کوچ کر جانا ہی

چلتا ہے۔

اس لئے ہم سے پڑوسی کے شر سے بچنے کے لئے شریعت نے شفعہ کا حق دیا ہے کہ اگر کسی کے پڑوس میں کوئی مکان، دکان، جائیداد، زمین فروخت ہو تو اسکی خریداری کا اصل مقدار پڑوسی ہے، لہذا اس میں ہائیک پر بھی کسی قسم کا ظلم نہ ہوگا، بلکہ جتنی قیمت پر دوسرے کو فروخت کرنا چاہتا ہے اتنے میں پڑوسی کو فروخت کرے جیسا کہ تعریف شفعہ سے ظاہر ہوا اس کی مشرطیت پر بہت سی احادیث وارد ہوئی ہیں ان میں سے چند یہ ہیں:

۱۔ أما الشفعة: فهو ما رواه البخاری عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ قال: قضی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالشفعة فی کل سالم یقسم، فاذا وقعت الحدود، وصرفت الطرق، فلا شفعة۔

(احمدیہ شیعاری: ۳۶/۲۰ من کتاب الشفعة، و مسلم: رقم: ۱۶۰۸)

و معنی قولہ صلی اللہ علیہ وسلم "وصرفت الطرق" ای انتہی
أمر البیع یہاں مضمر ف الطرق، ولم یطلب الحار حقہ فی الشفعة،
فلا شفعة لہ۔

۲۔ وروى الامام احمد وأصحاب السنن عن جابر رضي الله
عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "الحار أحق بشفعة
جاره، ينتظر بها وإن كان غائباً، إذا كان طرفيهما واحداً"۔

(احمدیہ احمد فی المسند: ۲۸۸/۱، و الترمذی: رقم: ۱۳۷۰،

و أبو داود رقم: ۳۵۱۳، و المسانی: ۳۰۱/۷)

(۱) حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے شفعہ کا فیصلہ فرمایا تھا
بر اس جائیداد میں جو تقسیم نہ ہو گیا جب تقسیم کے بعد حد بندی ہوگئی (پور پڑوسی نے حق شفعہ کا
مطالبہ نہ کیا) اب حق شفعہ باقی نہ رہا۔

(۲) حضرت جابر رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا
کہ پڑوسی شفعہ کا زیادہ حقدار ہے، اگر وہ بیع کے وقت موجود نہ ہو تو اس کے قتلے کا انتظار کیا جائے
۳۔ جب دونوں کا راستہ ایک ہو۔

(۳) وروى البخاری عن عمرو بن الشريد قال: "وقعت علي

سعد بن ابی وقاص، صحابہ المصنوعین میں معرمة، فوضیع یہ علی
احدین منکی، "ادعہ" "أبو رافع" مولیٰ النبی صلی اللہ علیہ وسلم،
ای عیدہ و مملو کہ، فقال یاسعد: "یتع منی بنی فی دارک، فذل
سعد، و اللہ ما اتاعہما، ای لا أشتربہما!!

فقال المصنوع: "واللہ اشتاعہما!"

فقل سعد: "واللہ لا أریذک علی أربعة آلاف منحة، ای علی
أربعة آلاف درہم (منحة) ای مفرقة علی دفعات!"

قال أبو رافع: "لقد أعطی بها خمسائة دينار، یعنی خمسة
آلاف درہم، و نولاً أنسی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یقول: "الحار أحق بسفہ"، ای أحق بالشفعة بسب قرب دارہ من دار
جارہ، ما أعطینکھا بأربعة آلاف، و أنا أعطی بها خمسائة دينار،
قال: فأعطاه بآلاف."

(آخرہ البحاری فی کتاب الشفعة، ۳۳/۲ باب عرض الشفعة علی صاحبها قبل بیع)

(۱) وروی مسلمہ عن جابر رضی اللہ عنہ قال: "قضى رسول
اللہ بالشفعة فی کل شرک، ای شراکۃ لم یقسم، ربعة، ای مراراً، أو
حائط، ای بستان، لا یحل له أن یبیع، حتی یستأذن شریکہ، فان شاء
أخذ، وان شاء ترک، فان باع ولم یستأذنه، فهو أحق به "ای حق
فی بیع من المشتري،

فہذا نص صریح و واضح، فی أن للحار و الشریک
حق الشفعة قبل ما یسعه جارہ، رعایة لحق الجوار، و دفعاً لنفرض الذی
ینشأ عن محاورۃ شعور أحسن عرب، لا مینا اذا كان علواً و
خصماً!! (فقہ المعاملات)

حق شریک پہلے حق دار:

سب سے پہلے حق شریک کو حاصل ہوگا جو مالک کے ساتھ نفس و معشیت شریک ہو،

کر بیٹے سے انکار کرے تو زور سے خبر پرائے گا حق ہے ہر مالک کے ساتھ حق بیع یعنی بیع و فاسخ کا
تلاش کرنا۔ تاہم یہ وہاں کا حق ہوگا اگر وہ بھی بیٹے سے انکار کرے تو زور میں جس کا مکان یا زمین
ہے اس کا حق ہے۔

منفعة واحدة لمعطی ہی ہنس اور بیع کہ لمعطی ہی حق بیع

کے شرک و الظریق نہ للمعایر (الہدایہ : ۳۸۰)

حق شفعہ طلب کرنے کا طریقہ:

جب شفعہ کو اس بات کا علم ہو کہ اگرچہ ہمارے ہاں کسی نے اپنی دوزمین فروخت کر دی ہے
جس میں مجھے شفعہ کا حق حاصل ہے تو کسی مجلس طہ میں جو لوگ موجود ہوں ان کے سامنے اس کا
ظہر کرے کہ مجھے یہ زمین بیٹے کا حق ہے اور میرا ارادہ بھی ہے آپ لوگ ٹواور ہیں اس کے بعد
چاہے زمین کے پاس یہ مشتری نے پاس و بائع کے پاس اور مجھے بھی مالک کے بعد میں ہوں
موجودی قائم کرے۔ فوں نے یہ زمین خریدی میں نے اس پر حق شفعہ کا دعویٰ کیا ہے اب بھی
کرہ پاؤں آپ لوگ ٹواور ہیں

دار صاحب المنفی اذہم۔ قدر علم: شفعہ تابع بشہد ہی

محکم علمہ کہ بظہار و رسمی طلب موہ، ہم شہد عبد الحقار

لوہ۔ و المنفیری: أو محکم التابع، ان کما شفعہ ہی بدہ، ہیقور

اشترین دلائل حذہ ادر، و ہذا کب طلب الشفعہ، و ما طلبہ الا

فانہم و اعنی شہار، (مفتی الاحمر ۱۹۲۰)

اب یہاں سے شفعہ کے متعلق چند مسائل کو حوالہ دے کر اس کی صورت میں نقل کے جائز ہیں
جن سے حق شفعہ کے جزئیات کو سمجھنے میں مدد ملے گی۔

ایک ماور بعد شفعہ کا دعویٰ قبول نہیں ہوگا:

میرٹھ، میں نے زمین خریدی اور اس میں کاشت کر دی، باقی میرا تصرف ہو رہا تھا، پھر
میرٹھ نے شفعہ طلب نہیں کیا، اب اس نے دعویٰ کر دیا ہے تو شفعہ غالب بعد اسے حق غالب بنے گا
تو حق باطل ہو چکا ہے۔

اگر باقرض شفعہ طلب ہو وہ طلب نہیں کرے گا اور جس نے اسے طلب کیا ہے وہ اسے مسترد

القاسمی جو ایک ماہر سے زائد ہے، اس کی وجہ سے امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول میں حق شفعہ راقہ ہو گیا یا نہیں؟

(نوٹ) مقدمہ محسوسیت کے وہاں چل رہا ہے، محسوسیت نے شرعی فیصلہ کے متعلق کہا ہے، اس لئے آپ کی فرست میں جو بے بنیاد فرما کر کمزور فرمایا۔
 (زبوریں دس (تیسریں دس) زبوریں)

اس صورت میں طلب موعید (طلب آخری) کے فقہان کی وجہ سے قبیح کا حق باطل ہو چکا ہے۔ اگر باغرض قبیح طلب موعید (طلب تقریر شہادت) سے ثابت کر لیں تب بھی طلب شہادت عند القاسمی میں ایک ماہر سے زیادہ تاخیر اگر بلا غدر ہو تو حق شفعہ رہا، یہ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے، امام سائین عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ نے پرزوار کاغذ سے کی تو ترجیح دی ہے اور مفتی یہ قرار دیا ہے۔

(قولہ وفان یستحق عولہ معہ) اور (اور وہی) اور (قولہ فلتا معہ) ان تینوں مواضع میں امام سائین عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ نے امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول کو ہی قرار دیا ہے۔

حدودہ زیر، واقعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا تقریر الحاق میں اس پر کچھ نہ لکھا اور حکمت آبرو میں دیکھ کر یہی قول بلا شک شبہ متفق ہے، البتہ اگر محسوسیت کی وجہ سے طلب شہادت عند القاسمی میں تاخیر ہوئی تو حق ساقط نہ ہوگا۔ بشرطیکہ موعید اور طلب تقریر شہادت سے ثابت کر لیں۔

(قولہ لا یجوز) (قولہ یجوز) (قولہ لا یجوز) (قولہ لا یجوز) (قولہ لا یجوز) (قولہ لا یجوز) (قولہ لا یجوز) (قولہ لا یجوز) (قولہ لا یجوز) (قولہ لا یجوز)

(الصحیح: ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴

میں اس شرط کے فقدان کی وجہ سے حق شفعہ باطل ہو جاتا ہے، البتہ اگر مشتری یا غنم کا ظلم ہوئے کی وجہ سے شفعہ نے سکوت کیا اور ظلم ہو جانے کے بعد فوراً طلبہ حوالہ دے لیں اور غنم یا غنم کا ظلم ہو گیا ہو تو حق شفعہ باطل نہیں ہوگا۔

فإن العلاقة اس عابديس : رحمه الله تعالى معزيا الى ان انية

احمر ۛ اقمكت قالو لا نعطل حاسم يعلج الحشترى و الخمر (ابي قباله)

اقول وقد افنى المعبود النمر تاشي في لقاءه عليه حفظ

[illegible]

بوقتِ حج موت شفع میں اختلاف:

سوال: زید نے اپنے والد کی وفات کے بعد بالغ ہوتے ہی بکھر پر شفعہ کا دعویٰ کر دیا جبکہ تمام لوازمہ تب شخصہ پہلے مکمل کئے جا چکے تھے، بکرنے کہا کہ بچوں کے بوقت بیع تمہارے والد زندہ تھے اور انہوں نے اس وقت کوئی دعویٰ نہیں کیا لہذا اب تمہارا دعویٰ نا حاصل ہے، زید نے بوقت بیع اپنے والد کی وفات پر بیعہ قائم کئے اور بکرنے اس کی زدگی پر بیعہ قائم کئے اب کس کے گویوں کو ترجیح ہوگی؟ بیعہ تو جڑا

جواب: مندرجہ ذیل جزئیات سے بظاہر اس مسئلہ پر حاشیہا در کیا جاسکتا ہے:

(١٦) قال الامام فاضل حائز رحمه الله تعالى : فذا شهد رجلا

الدروع فلانة قتل او مات وشهد اخر ان له حي كانت شهادة

الحديث والفضل الأولى. (حناية بها من العالم الكبرى: ٤٨٤/٣)

(۲) وقال في العتاي السعدية : ان الاصل تقديم بنه العتات

علميئة الحجية لأنها كانت أمراً عارضاً كما هو الأصل في أياها.

فمنهم "الفصل الثالث عشر من العمادية إذا شهد رجلان أن زوجاً قتلان

قتل او مات وشهد اخرا ان انه حي كان شهادة العموت والمقتل اولى

الآن لموت اثبت العارضة انه نعم في تنفيح العامدية بيه زوج فلاة

فَتَلَوْا مَا نَزَّلَ آيَاتِي مِنْ يَمِينِي فَهَرَّجُوهُنَّ لِيَكُونَ لِأَصْحَابِ الْإِثْمِ

أَيْ: إِنْ قَالَ: «بِئْسَ الصَّوْتُ لَوْ كُنِي مِثْلَهَا» كَمَا هُوَ مُتَّهَمٌ لَهُ

والتوجيه الجداري مطلق عن قيد التاريخ وعدمه وان آخره وتقديمه متبع .

(فتاویٰ مہذبہ : ج ۳۶۷)

(۳) وقال العلامة ابن نجيم رحمه الله تعالى : يوم الصوت لا

يبدخل تحت القضاء ويوم القتل يبدخل كذا في الترافية والوالحية
والفصول وعليها فروغ .

(۴) وقال العلامة المحمدي رحمه الله تعالى تحت قوله وعليها

فروغ لو برهن ان من شهد واعلى اقرره في وقت كذا كان ميتا في
ذلك الوقت لا يفسل لان زمان الموت لا يبدخل تحت القضاء حتى
اذا برهن ان فلانا مات يوم كذا وادعت امرأة نكاحا بعد ذلك اليوم
و زادت يغربل بخلاف زمان القتل والشكاح حيث يبدخلان تحت
القضاء ومنها لو ادعى ان اباه مات يوم كذا وقضى ثم ادعت امرأة
الشكاح بعده يوم تقبل فهذا والذي قبله مما فرغوه على الاول ومما
فرغوه على الثاني لو برهن الوفاة على انه قتل يوم كذا فبرهنت
المرأة ان هذا المقتول نكحها بعد ذلك اليوم لا تقبل .

(شرح الانشاء والطلاق ، الفرائض : ۳۴۶/۱)

جزئیہ اولی و ثانیہ سے بینہ شفیع کی ادویت معلوم ہو رہی ہے مگر ان سے استدلال اس لئے صحیح
نہیں کہ صورت مسئلہ میں شفیع کے دامہ کی موت و حیات میں تنازع نہیں اس کی موت پر جاہلین
شفیع ہیں ، تنازع امر بین حادثین (الموت و الاشراء) کے مقدم و تاخر میں ہے۔

جزئیہ ثالثہ و رابعہ سے بظاہر بینہ مشتری کو ترجیح معلوم ہو رہی ہے مگر منظر عام پر بینہ شفیع کی ترجیح
ثابت ہوتی ہے اس لئے جزئیات مذکورہ میں مدعیہ نکاح کے بینہ کے قبول ہونے کی علت یہ ہے
کہ یہ مدعیہ حق اور جانب آخر اس کے حق کی منکر ہے اور اصولاً مدعی حق کا بینہ مانع ہوتا ہے بصورت
تنازع فیہا چونکہ شفیع مدعی حق ہے اور مشتری منکر ملہذا شفیع کا بینہ رائج ہوگا۔

علاوہ ازیں اگر بالفرض مشتری کے بینہ ہی کو ترجیح ہو تو بھی یہ مشتری کے لئے مفید نہیں اس
لئے کہ وقت شرائذیہ کے والد کی مجلس حیات ثابت ہو جانے سے حق شفیع ساقط نہ ہوگا جب تک

کہ یہ ثابت نہ ہو جائے کہ ان کو شہداء اور شہدائین کا بھی طہریہ ہو چکا تھا، لہذا وہ خاموش رہے۔
اور اگر ہر دے قانون "والسواء ما فاسدنا" اور اس کے مینہ کا تہا تر تسیم کر کے حالیہ
قاضی بنا دیا جائے تو بھی شفع کو حق پہنچتا ہے۔

غرض یہ کہ جو دہلی کی بناء پر حق شفع قائم ہے

(۱) شفع مدعی ہے اور مشرعی منکر دفعہ ثانیہ اسدی۔

(۲) مشرعی نے شفع کے والد کا مہم بالشرعہ، المستقری و الشہن ثابت نہیں کیا۔

(۳) قضاء باذالہ و عندہ بیان و قتالی طہ

اقالہ سے دو بارہ حق شفع ثابت ہو جاتا ہے:

مرکز: اقالہ سے شفع کے حق شفعہ پر کوئی اثر پڑتا ہے یا نہیں؟ مینہ اور جرد

اور جو مرکز: منکر علمہ و منکر لڑت

اقالہ سے شفع کے لئے حق شفعہ سے مرے سے ثابت ہو جاتا ہے۔

قال فی التہذیب: اور، لہذا یہ حکم الاقالہ بقصد التامیص حق

الشفعة. (عالمگیری: ۱۹۴۵)

احیاء موات میں حق شفعہ نہیں:

مرکز: جو اراضی موات آپا زمینوں کے ساتھ متصل ہو، اس کے احیاء سے حق شفعہ ثابت

ہوتا ہے یا نہیں؟

جواب: حق شفعہ مہم نہ زمین کی نوع کی صورت میں ہوتا ہے، احیاء موات میں حق شفعہ نہیں۔

قال فی التہذیب: ہی تعلیل النفعۃ جرد عنی المشرعی بعد واد

عہ

وقال العلامة ابن عابدین: رحمۃ اللہ تعالیٰ تحب (مولہ حیر اعلیٰ

المشرعی) و احسب بفعولہ علی المشرعی عما ملکہ بلا عوض کما

بالہیۃ والاراب والعمارة او عوض عن معین کالمنہر والاحارة والصلح

والصلح عن دم محمد و تحلی فیہ ما وجب دعویٰ فہ منہرہ ابتداء۔

فیصلہ میں تاخیر سے حق شفعہ باطل نہیں ہوتا:

سوال: اگر شفعہ نے شفعہ کا دعویٰ دائر کر لیا، فیصلہ میں تاخیر ہوتی رہی، مگر یہاں گذر گئے تو کیا اس تاخیر فیصلہ سے حق شفعہ موقوف ہو جاتا ہے؟ اگر موقوف ہو جاتا ہے تو غرضی مدت میں موقوف ہو جاتا ہے؟
جواب: جی ہاں تو جی ہاں

جواب: دعویٰ دائر کرنے کے بعد حق شفعہ کا فیصلہ قضی کے اختیار میں ہے، اگر کوئی فیصلہ نہ کرے تو یہ فیصلہ اس میں غرضی کی طرف سے کوئی غفلت نہیں پائی جاتی، اس حق کا شفعہ باطل نہ ہوگا۔
واللہ اعلم بالصواب

حق شفعہ میں ترتیب کی تفصیل:

سوال: ایک آدمی صرف شریک فی السبغ ہے، دوسرا شریک فی السبغ بھی ہے اور شریک فی الحقوق بھی ہے تو حق شفعہ میں دونوں برابر ہیں یا دوسرے کو ترجیح ہوگی؟ دوسرے سے مقدم ہے؟
دوسری صورت یہ ہے کہ ایک شخص صرف شریک فی السبغ ہے اور دوسرا شریک فی الحقوق بھی اور جاملان بھی ہے تو حق شفعہ میں ترجیح کس کو ہوگی؟ یعنی ترتیب میں اس کا لحاظ کیا جائے گا یا کثرت مراتب کا؟ علامہ شامی راسدہ تعالیٰ کی عبارات سے تو ترتیب ہی کو ترجیح معلوم ہوتی ہے، مگر یہاں بعض علماء کثرت مراتب کی ترجیح کے قائل ہیں، فریقین آپ کے فتویٰ کو قول فیصل قرار دینے پر متفق ہیں؟ جی ہاں تو جی ہاں

جواب: یعنی صورت میں دونوں برابر ہوں گے اور دوسری صورت میں شریک فی السبغ کو ترجیح ہوگی، اگر جاملان، سبغ، فائدہ، لا، لکھنؤ، اسی بناء پر شرکاء فی السبغ میں حصہ کی کثرت و قلت و وجہ اس کی وجہ سے مقدم کا اعتبار نہیں، بلکہ شرکاء اور جاملان برابر ہیں۔

فان فی شرح منہجہ بر . الجملہ رؤس الشعاع لا الحلت .

(۱) (الصحاح ۱۰۴)

وہاں العلامة سن عبدین رحمہ اللہ تعالیٰ (۲) (فہم نہ الحار

ملاصق) (۳) (وہم نہ الحار) (۴) (وہم نہ الحار) (۵) (وہم نہ الحار)

کلام الحار میں (۶) (وہم نہ الحار) (۷) (وہم نہ الحار)

(۸) (الصحاح ۱۰۴) (۹) (الصحاح ۱۰۴) (۱۰) (الصحاح ۱۰۴)

تبادلہ جائیداد میں بھی حق شفعہ ثابت ہو جاتا ہے:

مثلاً زید و کریم نے ایک دوسرے سے اپنی جائیداد کا تبادلہ کیا مگر کے رشتہ دار عمرو نے بد نے زید و کریم پر حق شفعہ کا دعویٰ کیا تو شرعیاً یہ دعویٰ صحیح ہوگا کیوں کہ تبادلہ سے بھی حق شفعہ ثابت ہوتا ہے۔

لان فیہ ذمہ لیک . ثموض الحال . وفقی الذوالمختار : (لا تلش

قصدا الا علی عقار ملک بموض)

خرج الہمة (هو مال) بخروج الفہم (وان لم) لیکن بقسم اہـ

(ماضوہ برامداد : لا حکام : ۱۷۱/۴)

شفعہ کے متعلق مسائل:

1..... شفعہ کو معلوم ہوا کہ مثلاً زید نے اس کے برابر کی زمین خریدی ہے تو شفعہ اس پر راضی ہو گیا، کیوں کہ وہ زید کی شرائط سے واقف ہے، بعد میں معلوم ہوا کہ خریدار تو خالد ہے جبکہ شفعہ کے عم کے مطابق خالد شرط پسند آدمی ہے، تو شفعہ کا حق شفعہ ساقط نہ ہوگا کیوں کہ پہلے اس کو محکومہ کیا گیا ہے۔

2..... جس طرح مسلمان کو حق شفعہ حاصل ہوتا ہے وہی طرح ذمی کو بھی یہ حق حاصل ہوتا ہے، کیونکہ دفع ضرر کی ضرورت میں دونوں برابر ہیں لہذا حق شفعہ میں بھی دونوں برابر ہوتے۔

3..... مجلس قضاء میں دعویٰ شفعہ دائر کرنے اور مقدمہ کے فیصلہ کے وقت ضمن کا حاضر کرنا ضروری نہیں البتہ جیسے اس کے حق میں شفعہ کا فیصلہ ہو گیا تو اب ضمن کی ادائیگی لازم ہے۔

4..... شفعہ کو بھی خیاردرویش اور خیار عیب حاصل ہوگا کیوں کہ شفعہ کے ذریعہ لینا حاصل خریداری کی طرح ہے، لہذا جو حق مشتری کو حاصل ہے وہ شفعہ کو بھی حاصل ہوگا۔

احکام المساقاة والمزارعہ

باقعات اور درختوں کو مالکی پر دینے کے احکام

مساقاۃ کا معنی: اپنے درخت یا باغ کو کسی دوسرے کے حوالے کرنا ہے کہ وہ اس کو ہیرا ہ کرے اور اس کی دیکھ بھال کرے اور اس کو اس کا شیش بنائے کہ اس میں زیادہ پھل لگے، اور شرط یہ ہے کہ پھل کا ایک تہمین حصہ اجرت میں دیا جائے گا۔

ہی دفع الشجر الی من یسقیہ ویصلحہ ، بحرمۃ معین بن نمرہ .

(مشقی الاحقر : ۶/۲۱۳)

شرعاً یہ معاملہ شروع ہے، جناب رسول اللہ ﷺ نے اہل حرم کے ساتھ یہ معاملہ فرمایا تھا، کہ جب خیر مخرج ہوا تو وہ علاقہ مسلمانوں کے قبضہ میں آیا پھر آپ ﷺ نے ان کے ساتھ معاہدہ فرمایا کہ تم لوگ خود ان باغات کی دیکھ بھال کرو اور جو پھل گئے اس کا آدھا حصہ رسول اللہ ﷺ کو بھیجا کرو۔

المساقاة مشروعة بالسنة المظہرة ، وہی صحیحۃ عند جمہور العلماء ، فہی کالمزارعة ، الأصل فیہا أنها لا تجوز ، لأنها شركة علی غنی ، صحیحہول . وقد یخرج البیات وقد لا یخرج الثمر ، ولہذا خالف فیہا بعض الفقہاء ، ولکن حاجة الناس إليها تجعلها مشروعة ، وإن كانت مستحالة للقباس . وقد وردت السنة بتفریہا ، فلا عبرة بخلاف من خالف فیہا .

فقد روى البخاری ومسلم عن عبد اللہ بن عمر رضى اللہ عنہما أنه قال :
"عامل النبی صلی اللہ علیہ وسلم أهل حیر ، شطرا ، أى نصف ما یمخرج من نمر أو زرع" .

(اخرجه البخاری : ۲/۶۷۲ ، من مسو فی صحیحہ)

قالمرہتا مراد بہ شجر النخیل الذی اشتهرت بہ خیر وهو نص صریح فی المساقاة ، فقد عاملہم صلی اللہ علیہ وسلم ، بأن يأخذوا النصف مقابل خدمتهم لشجر .

وقد اقتصر بعض الفقہاء علی حوار المساقاة فی شجر النخیل والکرم ، أى العنب ، لأن أهل المدينة كانوا يتعاملون بہما مساقاة ، كما هو مذهب الشافعية .

وأجاز فقہاء الحنفیة المساقاة فی جمیع أنواع الشجر ، ما كان

ممنہ متعمرًا . و ما تکان غیر متعمر . انکسح الحور لندی یسمع به .
 لا یخوف البیوت والحداب . فبما علی شعر النحل . لاذ الحور
 للمحاجة وقد عمت والأصل للعموم لا التحصیص .

فقال صاحب الہدایۃ : وسحور المساقاة فی النخل . و تعمرہ
 والکرم . والطرطاب . وغیر ذلك نأید اہل تعبیر کانوا یتعاملون فی
 الاذ جاز و الرطب آباء . والأصل فی العموم ان یتکون معلولہ . فی
 تنصح فیہا الحکمة و سعة . والجامع دفع المحاجة . فان دا السن قد لا
 یہتدی فی العمل . والقوتی علیہ لا یبعد السن . فست الحاجة الی
 انعقادھا کالسراعة . (الہدایۃ : ۱ / ۳۹۰)

مساقاة کی شرائط:

(۱) مفسر صرف عاقل کے : مدبوذ یا گاہ کہ عمل میں شریک نہ ہوگا . یہی مساقاة
 کا شرط ہے ۔

(۲) باغ مکمل طور پر عامل کے حوالہ کر دیا جائے تاکہ وہ باغ کی درختی مالہ وغیرہ
 بٹا ، زائدہ کا نئے وغیرہ کا نئے مکمل یکسوئی کے ساتھ انجام دے سکے ۔

(۳) پیداوار کے بعض حصے کو اجرت ٹھہرایا جائے مثلاً آدھا ، یا تہائی ، یا چہر تہائی .
 مثلاً اگر اجرت اس خرچ متعین کرے کہ پیداوار میں سے مثلاً دس من میرا ہوگا بقیہ تمہارا تو عقد
 مساقاة باطل ہو جائے گا . کیونکہ بسا اوقات ہو سکتا ہے کہ کل پیداوار ہی صرف دس من ہو یا اس
 سے کم ، اس صورت میں عامل کا نقصان ہو جائے گا ۔

(۴) اسی طرح مدت متعین ہونی چاہئے . وہ مدت جس میں آسانی کے ساتھ ایک
 مرتبہ پھل لگ کر تیار ہو جائے اور اس کو اتارا جائے ، اگر ایسی مدت مقرر کی کہ جس میں عام طور پر
 ایک مرتبہ پھل لگ کر تیار نہیں ہوتا تو اس سے عقد مساقات فاسد ہو جائے گا . کیوں کہ پیداوار میں
 دونوں کی شرکت کا جو مقصد ہے وہ متعدد فوٹ ہو جائے گا ۔

قال الفقہاء فان سعی فی المعاملة ، اعی المساقاة وقتا یعلم انه
 لا یخرج منها الثمر . فستت المساقاة لغوات لمفعول و هو الشریکۃ

مائلت الارض مع السلاح لفساد الارض اعطاء نكاح او ربح ، أو نصف ما يخرج من النبات و التزويج على أن يرزعهما و نصف فيها ،

مقدمہ: دفعہ تک زمین کا جس کسان سے اس طرح حاکمہ کرنا ہے کہ کسان اس زمین میں کھیتی باڑی کرے ، اور جو بیج اوارم صل ہوگی اس کا آدھا حصہ تہائی پر چھوٹائی حصہ کسان کو دیا جائے گا بیشہ تک کا ہوگا۔

قال العلامة الموسوي رحمه الله: هي عقد على تزويج بعض الخارج وحی جائزۃ عند ابن یوسف ومحمد لان ابنی صلی اللہ علیہ وسلم عامل من اهل غیر علی نصف ما يخرج من نحر و ربح ، و ما من الحاجة مائه لہ ، لان صاحب الارض قد لا يظفر على العمل بفسه ، ولا يحد ما يستاجر ، و قد افتر على العمل لا يحد الرضا ولا ما يعمل ، فعدت الحاجة انی حواء دفعاً للحاجة كالمعبرية .

(ذخیر شعلیل الحنفیہ : ۷۵۶)

قال العلامة اعلم بی وقد فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقد روى البخاری عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : "عامل النسي صلی اللہ علیہ وسلم في سم حبر ، بشرط ان نصف ما يخرج منها من نحر أو ربح " (أخرجه البخاری : ۴۶۶۲)
وعنی دینیہ آخری عقدہ عن ابن عمر : "ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اشطی غیر یهود علی أن یعمواھا و یرزعوھا ، و اھم شطرا ، خارج منها " (أخرجه البخاری : ۴۷۶۶)

و كذلك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم تعاملوا بطمارة فقد حدث قيس بن مسلم عن أبي جعفر قال :

"ما ياتهم به أهل بيت هجرة ، إلا و رزعوهم على الثلث ، و الربع " قال البخاری ، و رزح علی ، و نسي معود ، و عشرين عبد العزيز ، و آل أبي بكر ، و آل عمر ، و آل علي ، و ابن سيرين ، و قال عبد الرحمن

اس الأسود : كنت أشرك عبد الرحمن بن يزيد في الررع ، وعامل
عمر الناس عني ان جاء عمر بالبذر من عنده فله الشطر ، النصف ، وان
جاء ، وبالفقر فلهم كذا ، وقال الحسن : لا بأس أن تكون الأرض
لأحدهما ، فينفضال جميعاً ، فما خرج فهو بينهما

(مسحيح البخاری : ۴/۶۱۸ باب الزراعة بالشطر ونحوه)

قال صاحب الحنفی : وهذا أمر مشهور ، عمل به رسول الله
صلی اللہ علیہ وسلم حتی نوافه اللہ ، ثم خلفاؤه الرشيدون حتی
ماتوا ، ثم أهلهم من بعدهم ، ولم یبق بالمدينة أهل البيت الا عجل
به ، وعمل به أزواج رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم من بعده .
” وقد كان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم لما ظهر على عجير ،
أراد إحراج اليهود منها ، وصارت الأرض حين ظهر عليها الله
ولرسوله ، وللمسلمين ، قالت اليهود رسول الله صلی اللہ علیہ
وسلم أن يفرعهم بها ، أي يتركهم ، على أن يكفوه عملها . ولهم
نصف الثبر ، فقال لهم رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : نترككم بها
على ذلك ما شئنا ؟ ففروا بها حتى أجلاهم عمر رضي الله عنه على
بماء وأريحاء .“

(انظر صحيح البخاری : ۴/۶۸۱ ، المعنى لأن فداة ۵۰/۴۱۸ ، فقه المعاملات)

محت حرارت کی شرائط :

محت حرارت کی شرائط کی تفصیلات کے لئے ایک سوال و جواب نقل کیا جاتا ہے۔

سوال : حرارت کے سلسلہ میں زمینداروں اور کاشتکاروں کے درمیان اختلاف ہوتا
رہتا ہے ، لہذا مثالی پر زمین دینے کا جواز مع شرائط صاف عام فہم مفصل تحریر فرمائیں ، نیز
حرارت کے جواز میں امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ اور صاحبین رحمہم اللہ تعالیٰ میں اختلاف ہے مفتی
بقول کیا ہے ؟ حدیث ” من لم یترك المحاربة فلیؤذن بحرب من اللہ ورسولہ “ کا کیا
مطلب ہے ؟ نیز توجروا

بائش خمر لیسہ، از الشریعہ والنیز لیسہ والاعراب بلاخر واجید و سیدہ

والشہور بلاخر : رد المحتار : ۱۰۹۵/۵

حدیث کا تدبیر یہ ہے کہ اس زمانے میں حرارت میں شرابہ فاسدہ لگاتے تھے، مثلاً
پیرادار سے وزن کی تمیز مقدور نہ تھی اس لئے رکھنا وغیرہ اس لئے کہ حرارت سے متاثر فرمایا

بتہ

قال الامام ابن القمام رحمہ اللہ تعالیٰ وبمعنی یہ یقال بحدیث
بہ حدیث حمل الحروای عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم عنی ما اذا
شرط فی عقد الحزارة شرط مفسدہ حروای یہ کہ کتابہ بشرط
عہ شہدا معلوما من بدو جربہ الارض وحوذک وہ ہم مفسد
عہ حدیث وقہ اشار بہ صاحب الشکامی نخ [فتح المندیر ۳۱۸/۸]
وقال فی التیسویر وشرحہ : ولا نصح عبد الامام (انہا کفیر
انصحاب وعندهما نصح وہ بنتی للحاجہ وقبسا عنی المصنوعہ .

(رد المحتار : ۱۹۳/۵ . ماخوذ از احسن البعاری : ۳۸۰/۷)

فان علامة الصابون وذهب بعض الفقهاء الى عدم حوز
سراغة وشهنتهم في ذلك أنها قائمة على شيء مجهول ، لأنه لا
يصرف مقدار الخارج ، فتكون الأجرة مجهولة ، وبذلك يفسد العقد .
کما هو معروف فی شروط الاجاره ، لہذا بہ من المجامیر .

واحتجوا بما رواه البخاری عن " رافع بن خدیج " قہ ذل :

" نهنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن امر كان به رفيقا ،
أى سهلاً وبافعا ، قال : ما تصنعون بحذفلکم ؟ أى مزارعکم ، قلت :
نؤجرها على الربيع ، وعن الأوسى من الشمر والشعير !! قال : لا تفعلوا .
زرعوها ، أو أزرعوها أى ادعوها لمن يزرعها ، أو أنسكوها ! قال
رافع : فقت سمعاً وطاعة . " (أخرجه البعاری : ۴۱۸/۲)

فانحدیث الشریف فذہرہ یدل علی الہی عن انکر ، الحزارة

بعض ما یخرج منها، الربع والثلث، وهذا القهم رده ابن عباس رضی اللہ عنہما، وبين أن النهی إنما كان من أصل إرشادهم إلى ما هو غیر لهم، فقال: "إن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یحرم المزارعة، ولكن أمر أن یوفى الناس بعضهم ببعض، فقال: "من كانت له أرض فلیزرعها، أو لیمتحنها إحصاء، فإن ابی فلیسک أرضه،

(المعجم البخاری من رواية جابر: ۱۹۰۶)

وهناك سبب آخر لحديث رفع بن خديج الذي یخبر بأن الرسول صلی اللہ علیہ وسلم نهى عن المزارعة، حدث عنه زید بن ثابت رضی اللہ عنہ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم كان یقض النزاع فقال: یغفر اللہ لرافع بن خدیج، أنا واللہ أعلم بالحديث منه، إنما جاء رجلان من الانصار قد اختلفا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ان كان هذا شأنکم فلا تکتروا ای تمسحوا، المزارع فسمع رفع قوله فلا تکتروا المزارع، ولم یعرف سبب هذا النهی، (المعجم ابو داود والنسائی)

وبهذا اتضح الفرض من الحديث الشريف، وبفی حل المزارعة علی أصله من الإباحة والحوار، كذلك اتضح معیحدث جابر الذي رواه البخاری من حیث قال: كانوا یزرعون بالثلث، والربع، والنصف، فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: من كانت له أرض فلیزرعها، أو یمتحنها فإن لم یفعل فلیسک أرضه،

هذا الحديث الشريف ایضاً سیبه وقوعه بعد المنازعات والخصومات بین بعض الانصار، فإراد الرسول صلی اللہ علیہ وسلم أن ینهى هذا الخلافات فنهاهم عن المزارعة، وإرشادهم إلى ما هو الأفضل والأصلح، ولم یحرم علیهم التعامل بها، (فقہ المعاملات)

نقل کا رد و محدثی زمین کی بیعہ اور نکاح:

اراضی پر سرکاری قبضہ زمینداروں کی ملک، کاشتکاروں کے ساتھ معاملہ کی شرعی حیثیت کی

تصدیقات کو سمجھنے کے لئے حضرت مولانا ظفر احمد عثمانی رحمہ اللہ نے ایک مختصر سوال و جواب کی صورت میں نقل کی جاتی ہے۔

(المسئلہ) : کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ آج کل جو مقام ہندوستان میں سرکار نے قانون قبضہ اراضی نافذ کر کے کاشتکاروں کو قبضہ دلایا ہے جس کی وجہ سے ہر شخص ذیل کار اور موروثی کاشتکار ہو گیا ہے خوشتر و خیل کاروں کی تعداد کم تھی مگر اب ہر کاشتکار ذیل کار ہو گیا ہے زمیندار جس طریقہ سے بیشتر کے ذیل کاروں سے خوش اور ناراض تھے اسی طریقہ سے ان کاشتکاروں سے بھی ناخوش اور ناراض ہیں چونکہ زمینداروں کا خشاء تو یہ ہے کہ ہر سال نئے نئے کاشتکاروں کو زمین دینی جایا کرے اور اس لگان سے کچھ زولگان خفیہ کر لیا جایا کر حصہ بطریقہ پٹواری کے کاغذات میں عیاں کے لئے عرفی پکا کے درج کر کر مال گزاری میں کی رکھی جائے سرکار نے اس وجہ سے کل کو ذیل کار بنایا تا کہ زمیندار یہ نہیں نہ کریں اور مال گزاری بمقابلہ وصولیت زولگان از کاشتکار لے جایا کرے اس کے بعد سرکار نے یہ حق زمیندار کو دیا ہے کہ جو روپیہ قرضہ اپنی جائیداد سے وصول کر داس میں سے ۴۵ فی صد رکھ کر باقی تحصیل میں داخل کر دے اور احصاف کا ذریعہ ہے کہ استیلاء کا فرطی مال مسلم جب ملک کا ہے سرکار کا جس وقت آتا ہندوستان میں معلوم ہوتا ہے اس سے پہلے یہی پتہ چلتا ہے کہ ملک پر قبضہ پر سے طریقہ سے ان کو حاصل ہوا، لہذا یہ استیلاء کل ملک پر ظاہر ہے اس کے بعد قدرے قدرے قطعہ اراضی لوگوں کو دے گئے جن کو زمینداروں کے ساتھ تعبیر کیا جاتا ہے مشہور تو ہے کہ زمیندار مالک اراضی نہیں لیکن بعض قانون دانوں سے نیز بعض زمینداروں سے یہ بات معلوم ہوئی کہ زمیندار مالک اراضی نہیں بلکہ ایک مقدار عین کے معامہ سے ٹھیکہ دار ہیں، معاہدہ یہ ہے کہ قبضہ آمدنی اراضی سے مثلاً مبلغ ۵۰ روپیہ ادا کرے گا، چنانچہ اگر ایک سال میں اس معاہدہ کے خلاف کر لے تو اس کو اراضی سے سرکار علیحدہ کر دے گی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ زمیندار مالک نہیں ہے بلکہ ٹھیکہ دار ہے اور اگر اس کو مالک ہی کہنا چاہے تو اس قانون کے خلاف کی وجہ سے سرکار کا استیلاء اراضی پر نہیں ہے جو موجب ملک ہے اور خود سرکار کا مقولہ ہے کہ زمیندار کوئی چیز نہیں کاشتکار یا ہم پٹ لٹ کون ہیں تو ان سرکار کو ٹھیکہ رکھتے ہوئے ارشاد عالیہ سے سرفراز فرمایا جاوے کہ ان کاشتکاروں کا قبضہ اراضی پر جو یا جائز ہے سرکار ہے جائز ہے یا ناجائز اور ان کاشتکاروں کی آمدنی حلال ہے یا حرام، در صورتِ حرمت ان

لوگوں کا معاہدہ ان کے غیر میں چند ریالو عانت کرنا درست ہے یا نہیں، و نیز جو لوگ حقان ہیں ان کو زمین کا شکاروں سے تعدد کرنا جو ان اراضی میں پیدا ہوتا ہے درست ہے یا نہیں؟ حلت و حرمت و خیل کا راسخ اور مذکورہ زمانہ کے جو و خیل کا رجب مساری میں یا کچھ فرق ہے؟ ہر دو غاصب ہیں یا نہیں اگر احدهما غاصب ہے تو مابین الامور کیا ہے؟ جبکہ رضا مندی زمیندار ہر دو کا شکار کے متعلق نہیں ہے بلکہ وہ ہر دو

ترجہ داریں۔ حکومت کے قبضہ سلطنت کو استیلاء علی الارض سمجھنا ہمارے فہم میں نہیں آیا کیوں کہ استیلاء قبضہ کا نہ کام ہے اور گورنمنٹ نے جو چند زمین پر تسلط کیا ہے وہ نکانہ ہے اور ایسا نکانہ سے زمین ملک کے بادشاہ کی ملک نہیں ہوتی، صرف مختصر مدد ہے۔ گذشت حالات کی ہم کو خبر نہیں اور نہ صحیح طور پر خبر ہو سکتی ہے، لیکن حال اسے موجودہ اس پر شاہ ہیں کہ گورنمنٹ نے اراضی بند پر قبضہ کیا ہے نہیں کیا، اشتراک گورنمنٹ اپنی ضرورت کے لئے بعض دفعہ سرکاری زمین ملتی ہے تو اس کا معاوضہ دتی ہے۔

عدالتوں میں شب و روز جائیداد کے بیچ نامے اور ہبہ نامے اور وقف نامے اور ورثت کے رجسٹرڈ ہوتے ہیں اور گورنمنٹ ان سب کو معتبر سمجھتی ہے اور اس کے موافق عمل کرتی ہے اگر زمیندار مالک نہیں ہے بلکہ شخص ٹھیکہ دار ہے تو اس کی بیع و ہبہ و ورثت و وقف سب باطل ہونے چاہئیں اور اس پر جس فساد عظیم کا مرتکب ہو گا وہ جانی نہیں ہے اس نے نئے حالات سے ہونے ہوئے یہ ہرگز تسلیم نہیں ہو سکتا کہ اراضی بند گورنمنٹ کی ملک ہیں اور زمیندار شخص ٹھیکہ دار ہے اور انرا یا ہوتا تو گورنمنٹ زمینداروں کا ایک قسم ملک کر دیتا کیا، لیکن تو وہ اپنے استیلاء کو دلیل بنا کر یہ بہانہ کہہ سکتی تھی کہ زمیندار صرف ٹھیکہ دار ہے اب ہم اس کو ٹھیکہ دینا نہیں چاہتے، پھر ٹھیکہ داروں کی قیوں سے ہے جس نے لئے شراب کا اجارہ کا حق ضروری ہے اور یہ سالانہ کا ہر ایک و ڈیڑھ ٹھیکہ سال ٹھیکہ کی مدت مقرر ہے نہ زمیندار کی موت سے وہ اجارہ باطل ہوتا ہے بلکہ اس میں میراث ہر دی سوتی ہے پھر کیوں کہ اس نو اجارہ دار کو یہ جاوے کہ قبضہ زمیندار اپنی زمین کا مالک ہے جو کا شکار نو اجارہ پر زمین دار ہے اور کا شکار مستاجر ہے لیکن اس کو تو یہ ہدیہ کی وجہ سے اب جو کا شکار کسی زمیندار کی زمین پر لیتا ہے تو وہ ٹھیکہ اجارہ میں یہ شرط بھی لگاتا ہے کہ زمیندار کی زمین کی رعایت کروں گا جو ایک شرط حدی حد ہے نیز ان میں مدت اجارہ و خیل گنبدل ہے جس میں کا شکار ہر دو کا حکم ہو گا جس کا

عاصی یہ ہے کہ جو اس نے اپنے خیال سے اور مستحرج ہو تو کچھ نہ کرے، یہی وہ سب اس کی ملک ہے لیکن مستحرج یہ اس شریفہ سے کہ اگر کار بیکار ہو تو قانون کی وجہ سے اس شرط کے ماتے پر مجبور ہے لیکن مستحرج مجبور نہیں ہے اس لئے اس شرط کی وجہ سے وہی کار ہو گا یا نہ کرے گا؟ نہ صرف کا تنکا کے ذریعہ تک ہے یا راحت، پیدا رہش بھی اس کا بہت سہولت کرے گا؟ تو اس میں تفصیل ہے جو روایات میں ملے اور اس میں ہوگی۔

فان فی الہدیۃ ولو تک... المنسری انت حر الارض لو ان یدرک
واسم یدکر مدد معصومۃ فلا حارۃ فسدۃ لجهالة المدۃ فان ترکہ فی
دار من حتی تدرك نرمة أخر انتی بخلاف حتی لا یحب ہذا الآخر
حالا ، فانی و یطیب۔ لہ من اندراج سفد الشمس وما عزم من الآخر
، یعادی بالنعل من الی ذکرہ ، فانی قول الی حیرۃ و محمد و لہا
عالی لہا الی یہ سف یطیب بہ اثر مدہ من لو حوہ کلہا کذا فی
مد حیرۃ الخ . (۲۷۲۱)

قلب و در حیرۃ و... الی یوسف کو ، ہا من الاحرار ان الناس کما
یظہر من کلامہ و علیہ نعمہ .

قال فی الخیر : فی الاحارۃ المدۃ و حکم الاول و هو انفس
و حرم الخیر الخیر بالاسعدال لہ الشمس معلوما ان کمالہ
وفی ہذا الفاسد من الفقد و کان مشروعا و ہذا ہذا و ہذا
و بالظن من مشروعا لہ لا یفسد ولا یفسد .

وقال : من یحب فہو : و ہذا آخر العن و الآخر طیب و ان
کما شہد حرم کذا فی الخیر . و قد فی "مدع ان الشمس الانفس
حلیو فی طیب ، الآخر فی الاحارۃ فہا مدہ و کان آخر "حتی
... (۲۷۲۵)

وفی الخیر : و لہا مدد "مدع الاحارۃ المدۃ بالظن بخلاف
بیع المدۃ و ان الخیر یطیب بالشمس بخلاف ہذا الاحارۃ حتی

لو قبضها الممتاحر لیس نہ اُن پر جرہا ولو اجبرھا و جد المثل
ولا يكون غاصباً اھ۔

فیه ایضاً: وفي الاشياء الممتاحر فامد نو احمر صحيحا حار
ولو بعد قبضه في الاصحح مية، اھ۔ (۴۳/۵)

قلت وهذا حکم المانع ولما اعلان التملک من المأخوذ
اجارة فامدلة فحکمة فی احامدية: وفي الخلاصة رجل دمع الي
خيلته توبيا بالخيطة له قبا أو حة وتم بث الأجرة فلما فرغ منه اعطاه
صاحب التوب ريادة على جر مثله فی قياس قوله بی خنعة بطب له
وقال فقيه ابو الملبث الزيادة سائر ففي قولهم جميعا اھ۔ (۶۴۹/۳)
قلت واذا عدا بالخيطة الريادة على احمر مثله فانظروا حوز لیس
القباء للمالك ايضاً ولعل وجه ذلك عند هما كونهن اجارات الناس .
والله اعلم

ونصفها للزراع ارض الغير بعير ادته يعتبر العرف فان اقتسموا الغلة
انصافاً او ارباعاً اعتبر ولا قال الخراج للزراع وعنه احمر المثل للارواح
ثم نقل عن جدمع الفصويين ومن زرع ارض غيره بلا امره يجب
الثبت لو الربيع على ما هو عرف القرية ثم رمر المغناوى القاضي
شهير السمين رزع لا كارسين بعد مضي هذه المراجعة بموجب الكتاب
به لا يكون مزرعة فالزراع كاله للكارز وعنه تصدق بما فضل من
بشره واجر الممثل عمله وهكذا كانوا يفتون ببخارى وقيل تكون
مزرعة: قيل لو كانت لارض معدة للمراجعة بان كان ربها ميسر لا
زراع ينقصه وسد فعه مزرعة فنرب الارض حصة عملي ما هو عرف
تلك القرية ليكن اما يحصل على هذا لم نعلم وقت المراجعة انه
روعها على وجه الغصب سريحا او دلافة او على غاير بل قال من احمر
ارض عرد بلا دسه وله بعير بها وقد ريعها الممتاحر فالزراع كله

لمست حر لا على الزراعة إلا على غلور وجه الأجر لأنه ورعها متاويل
 الأجرية، والخاصة في المسئلة قولين أو ثلاثة الأول أنه إذا زرع
 أرض غيره فلا أجره لا يكون غاصبا بل يحمل على الزراعة، خاصة رب
 الأرض، وأخرى عليه عرف، بقية من نص أو ربع، والقول الثاني
 جواب لكاتب أنه يكون محض، والزرع كونه لا يمكن تنسيق ما فصل
 عن بذره وأخر مثل عمله، يمكن جعل هذا على ما إذا لم يكن عرف
 في أحدها على وجه الزراعة، فكان صاحبها أعدها للاستغلال بأن
 كان ينفقها مزارعه لغيره، ولا ورعها، لأنه يكون فريضة على أن
 المزارع إنما أعدها على وجه الأجر، عرفه عرف، بلق القرية، أما
 لو كان صاحبها يورعها بنفسه يكون المزارع غاصبا، والزرع كونه
 نه، (فتاوى، جامعة، ١٥٢/٢ - ١٥٨)

قلت وظاهر من مجموع الكلام أن الزرع إنما يجب عليه
 التصديق بما فصل عن بذره وأخر مثل عمله إذا كان غاصبا ولا يكون
 غاصبا إذا لم تكن الأرض معدة للاستغلال أو كان صاحبها يورعها
 بنفسه وهذا كونه في، إذا زرع أرض الغير بدون ادنه، انتهى صورة
 المسئلة فلا يمكن القول بكون المزارع غاصبا لأنه يورعها على
 تأويل الإجارة، ويورعها بأن المال لا يورعها، بل ادنه، فيكون مستأجرا لا
 غاصبا، فيكون الزرع كونه، ولا بعد، عنه التصديق بم فصل عن
 بذره وأخر مثل عمله، عند أبي يوسف خلافاً لهما، وللمالك آخر مثل
 أرضه بالسفاسغة ولا ينقص عن المسمى لا يقال كيف يجب أجر
 فمثل بالغا ما بلغ والإجرة ليست بمجهدة بل مسددة، وحسنه لا يراد
 على المسمى كما في الفقه، قلل في عدم الرائدة على المسمى
 مرصا، هما، (٢٦/٥)

وفي الصورة المسئلة لا يكون لمالك راصبا، لا أجر فلهذا يورديه

الا تار انعمد علی لعمہ حق التراب کما قال مستعد والہ اعلم

خلاصہ روایات یہ ہوا کہ جو شخص غاصب ہو کر دوسرے کی زمین میں زراعت کرے اس کی زراعت کی پیداوار میں نہ اس سب خبیث ہے جس کا تصدیق واجب ہے۔

پھر جو شخص اجارہ فاسد کے ساتھ دوسرے کی زمین میں زراعت کرتا ہے اس کی پیداوار بھی حلال نہیں (ابن ماجہ، حنفیہ، محمد، جہم، اللہ) اسے نزدیک مطلقہ خبیث ہے، لا یغدر بذرہ، مگر مثل غنہ اور انہما جو سلف و مہم اللہ کے نزدیک بعض صورتوں میں جو زمین جس اجارات الناس ہو جائز ہے۔

یہ صورت مسئلہ میں جبکہ مالک ارض جانتا ہے کہ مستاجر اپنی حیثیت تک زمین پر قابض رہے گا و اس بات کو جانتے ہوئے زمین کو اجارہ پر لے رہا ہے تو مستاجر اس صورت میں غاصب نہیں بلکہ یہ اجارہ فاسدہ جس میں مستاجر ایک شرعاً فاسد کر رہا ہے اور مدت اجارہ بھی مجبول ہے اس لئے اس کا حکم یہ ہے کہ خود اس مستاجر کے حق میں تو اس کی پیداوار کا وہ حصہ جو قدر قیمت اور اجرت مثل عمل سے زیادہ حاصل نہیں، علی قول الطرفین، اور دوسرے کے حق میں قول ابو یوسف پر اس کی کل پیداوار کو دفع حرج کے لئے جائز کہا جائے گا، کیوں کہ اب اس میں ابتلا عام ہو گیا ہے جس سے دوسروں کو ترغیب و تشویش ہے ان کے لئے ایسے مستاجر کے حق میں دعوت و بدیدہ چھو کی رقم لینے کو جائز کہا جائے گا، اور خود اس مستاجر کے حق میں چون کہ حرج نہیں ہے کیوں کہ وہ اس اجارہ فاسد کا اپنے فعل سے سرکب ہو رہا ہے تو اس کے حق میں پیداوار اور زائد علی القدر المذکور کو حرام کہا جائے گا، اور دوسروں کے لئے بھی یہ توسع صرف اس صورت میں ہے جبکہ مالک ارض ابتداء ہی سے کسی مستاجر کو حیرانی کا شکار مان کر زمین اجارہ پر دے اور اگر مالک ارض نے ابتداء میں حیاتی کا شکار مان کر زمین نہ دی تھی بلکہ ایک مدت معینہ کے لئے اجارہ پر دی تھی پھر مستاجر اس قانون جدید کی وجہ سے حیاتی کا شکار ہو گیا تو یہ شخص مدت معینہ کے تمام ہونے کے بعد غاصب شمار ہوگا، اور اس کی پیداوار اور زائد علی القدر المذکور سب کے لئے حرام ہے اس کے حق میں بھی اور دوسروں کے حق میں بھی، مگر یہ مدت معینہ اجارہ اولیٰ کے ختم ہونے پر اجارہ منع کر دے اور دوبارہ قانونی حد پر اجارہ کرے یا مالک ارض کو قانوناً اس کا شکار کو الگ کر دینے کا مدت معینہ تک حق حاصل تھا اور مالک ارض نے عمر اس کو الگ نہیں کیا تو اب یہ کا شکار بھی صورت اولیٰ کے کا شکار دل چاہا ہو گیا۔ حکمہ حکمہ الاول

کی تقریر سے واضح ہو گیا کہ امسب کے ذخیل کاروں اور گذشتہ زمانہ کے ذخیل کاروں میں فرق ہے کیوں کہ گذشتہ زمانہ کے ذخیل کاروں سے ملکات رضیعت معینہ کے لئے چار رو کر تے تھے پھر رد و عدوان رضامانک کے بارہ سوں کے بعد محض قانون کی وجہ سے قابض اور ذخیل کار بن جاتے ہیں جس کو حکم غاصب تھے اور اس وقت جو کاشتکاری سے زمین لیتا ہے تو مالک زمین اس کو دائرہ کاشتکاری نہ کر دینا ہے تو وہ دائرہ کے تحت زمین میں بدعا ہی سے ہے اور یہ کہ دول سے کہاں رہی ہے محض قانون کی وجہ سے مجبور ہے اس کا جواب یہ ہے کہ دو قانون از زمین کاشت کے لئے دینے پر مجبور نہیں اور وہ خود کاشت کرنا چاہے تو کر سکتا ہے اور جب وہ خود کاشت نہیں کرتا بلکہ دوسروں کو زمین دے رہا ہے اور چاہتا ہے کہ یہ کاشتکار بننے ہی ذخیل کار ہو جائے گا۔ تو اس کا اس حالت میں زمین دینا کاشتکاری کی ذخیل کاری پر مضاف ہے نیز قانون نے زمین کے مالک کی زبان تو بند نہیں ہے وہ اس قانون کے بعد بھی زبان سے احتجاج نہ کر سکتا ہے کہ میں یہ زمین مدت معینہ کے لئے (مثلاً دس سال کے لئے) چار رو کر دیتا ہوں اس سے زائد کسے لئے میں راضی نہیں ہوں، اگر دو زبان سے ایسا کہہ دے تو اس کاشت کار کا اب بھی مدت معینہ کے بعد ہی حکم ہوگا جو گذشتہ ذخیل کاروں کا حکم تھا لیکن جب دو زبان سے کوئی مدت معینہ نہیں کرتا اور قانون حال سے واقف ہے تو دلالت و دستاویز کی شرط و سند پر راضی ہے اس صورت میں مستاجر کو غاصب مثل گذشتہ ذخیل کاروں کے نہ دیا جائے گا ہاں اس قانون سے نفع لینے میں وہ گناہ کا ضرور ہے اس کے حق میں اس کی پیدوار حرام ہی ہے و شکناہ مامر لیکن غاصب نہ ہونے کا اثر دوسروں کے حق میں بصورت توسیع ظاہر ہوگا، واللہ تعالیٰ اعلم

(ماہود بر امداد المحتکماہ ۱۷۵/۲، کتاب لمرور ۷۷)

احکام اہیاء الموات

یعنی غیر غیر مملوکہ زمین کو آباد کرنے کا حکم

غیر آباد زمین کو آباد کرنے کا مطلب:

آبادی سے دور کافی زمین جس کا کوئی مالک معلوم نہیں ہے آباد پڑی ہوئی ہے، اب کوئی شخص اس کو درست کر کے قابل کاشت بناتا ہے تو وہ اس زمین کا مالک ہو جائے گا۔

والأصل فيها: قول النبي عليه السلام: "من أضر بها سنة فهي له".

(اخرج: الترمذی رقم ۱۳۷۹، ہی، (احکام، وفاء، حد، حیات صحیح)
وفی رواية أخرى: "من أضر أرباباً لأحبّ منهم أضر بها".

(اخرجہ: محمد الترمذی و ابو داؤد)

وقد اشترط لعنفها، أن تكون بعيدة عن البلدة، لا يتبع بها أهل
السمر، أي أهل المدينة، ولا يجوز حياء بالقرب من البلدة، ينترك
مرعى لأهل البينة، لأنعامهم ومواشيهم.

فإن صاحب الهدية: الحيوانات مالا يستفيع به من الأرض،
لانتقطاع الماء عنه، أو بعلية الماء عليه، كالسبح، أو ما أشبه ذلك،
مما يمنع المروعة، متى يذلل لبطلان الانتفاع به، مما كان منها
قديماً لا مالك له، أو كان مملوكاً خفي الاسلام، لا يعرف له مالك
بعمينه، وهو بعيد من القرية بحيث إذا وقف نساء من أهلي القمار،
أي المسكورة، فصاح لا يسمع الصوت عنه، فهو موافق.

واشترط محمد بن الحسن أن لا يكون مسو كالمسلم، أو ذمي،
مع انتقطاع الارتعاق به، ليكون ميتة مطلماً، أما الممنوكه للمسلم أو
ذمي، فلا تكون مواتاً، إذا لم يعرف مالكة يكون لجماعة المسلمين.

(الهداية: ۱/۲۳۵)

غیر آباد زمین آباد کرنے کے لئے اجازت حاکم کا حکم:

زمین آباد کرنے کے لئے اگر علاقہ کے بار حاکم وقت سے اجازت لینے کی ضرورت نہیں
لیکن امام اعظم رحمہ اللہ فرماتے ہیں چونکہ یہ زمین حکومت کی ملک میں ہے اس لئے حکومت وقت
سے باقاعدہ اجازت لینے کی ضرورت ہے۔

ثم من احياها باذن الامام حاكم وان حياء بعير الله لم يملكه
عداى حجة رجمه الله. وقال: يملكه نفعه عليه السلام: من احيا

ارضا مبنیٰ مہی لہ ولا یمہ مال مباح سفنت یدہ الیہ قبلکہ کما فی
الحطب واسعد او لابی حنیفہ قولہ علیہ السلام : لیس لکمۃ الا
مباذات نہ نفس انامہ وما رزقہ دبحتمۃ نہ اذن لقوم لا یحب
لینشرع ولا یمہ معنۃ لہ حصولہ الی ید الممنین مایحلف بحبل
ومر کتاب فلیس لاحد ان یحتمس بہ بشوف اذن الامام کما فی سنن
القدائم . (الہدایہ ۱ : ۱۹۳)

احیاء کے لئے صرف علامات رکھ دینا کافی نہیں:

اگر کوئی شخص پچھلے بار زمین کو آباد کرنے کی فرض سے چار دیواری کر دے یا پتھر وغیرہ علامات
سے دوسری زمینوں سے جدا کر دے تو صرف اتنا کرنے سے اس زمین کا مالک بن جائے گا یا
حقیقاً قائل کاشت کرنا ہوگا۔

اتاکام کرنے سے وہ دوسروں کے مقابلہ میں اس زمین کا زیادہ حقدار ہوگا البتہ تین سال کی
مدت میں اس کو قائل کاشت بنانا ضروری ہے اگر نہیں بنایا تو پھر حاکم اس سے واپس لے کر کسی
دوسرے کے حوالے کر دے گا تا کہ وہ قائل کاشت بنائے۔

لقولہ علیہ السلام : من سق الی ماء لم یسق الیہ مسلم فهو احق
بہ . (أخرجه بوداؤد رقم : ۳۰۶۱ . واسنادہ ضعیف)

وہ منتظرہ السلطان ثلاث سنین فان لم یعمروها اعدھا حہ و دفعھا
الی غیرہ لحداری غیرہ رہی اذلہ عدہ انہ قال : من سق حجر ارضا
معضلھا ثلاث سنین فعمار قوم فعمروھا فہم احق بہا .

قال صاحب الہدایہ : ومن سق ارضا ولم یعمروھا ثلاث سنین
اعدھا الامام ودفعھا الی غیرہ لانہ يدفع الی الامام . کما فی
فحصن المسفحة للمسنین . من حث العمر أو الحرج ولا یم
یحصل ینفع الی غیرہ تحصیلاً لمفسدہ . (الہدایہ ۱ : ۱۹۳)

زمین کی کاشتکاری میں وراثت جاری نہیں ہوتی:

اگر کوئی زمیندار اپنی کسی زمین کی بخشی کاشتکاری لگوا دے تو زمیندار اور کاشتکار دونوں کے

عليه وسلم، ثنی عمر و صلی اللہ علیہ و قال عمر و صلی اللہ علیہ ،
لو كانت فطیعة منی او من ابی بکر لم ارجعها الی من ارجعها الیهم
ولکنها فطیعة من رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم فانما اردها، ان قال
عمر و من نکانت به ارض ففعلها ثلاث سنین ، فغدا فم فم عمر و رواه
ابو احی یها (فقه المعاملات)

غیر آباد زمین کو آباد کرنے کی شرائط:

(۱) غیر آباد زمین کسی کی ملک میں نہ ہو کیوں کہ غیر آباد مملوکہ زمین مالک کی
اجازت یا مالک سے خریدے بغیر کسی غیر کے لئے آباد کرنا شرعاً ناجائز اور حرام ہے، اگرچہ بالکل
نی بے کار چڑی ہوئی ہو۔

(۲) یہ زمین کسی آباد زمین کی ضرورت میں سے نہ ہو، مثلاً کسی گھر کا محن یا کسی کنوئیں
کا کن و غیرہ نہ ہو۔

کتاب روی: من حضر سیراً فله معا حوئها لربعون دراعاً عطفنا

لماشیم . (اعرجہ ابن مراحہ باب حریم شتر رقم : ۲۵۶۶)

(۳) زمین لئے کے بعد تین سال پورے ہونے سے قبل اس کو آباد کرنا ضروری ہے۔

تبع الجزء الثانی من

”جدید معاملات کے شرعی احکام“

صواعق الزلزلہ سعادت نظامی

میں ثمانیہ عشر من شعبان ۱۴۲۷ھ و بلیہ الجزء الثالث

لکھنؤ، نظامی پبلشرز

